

الدكتور محمد طه الحاجري

مرحلة التشيع في المغرب العربي

وآثارها في الحياة الأدبية

الطبعة الأولى

١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م

دار النهضة العربية

للطباعة والنشر
ببيروت ص.ب. ٧١٩

الفصل الأول

الوضع السياسي في المغرب العربي أبان قيام دولتا العبيدين

لم يكد القرن الثالث يميل نحو نهايته ، حتى كانت الأمور في المغرب العربي قد اخذت في الاضطراب ، وبدا أن زمامها يؤذن بالتحول ، في الاقاليم الثلاثة جميعاً : افريقية والمغرب الأوسط والمغرب الأقصى ، بعد أن أمضي فترة من الزمن يمكن وصفها بالهدوء والاستقرار ، وان يكن هدوءاً واستقراراً نسبين ، بالقياس إلى تلك المرحلة الأولى في تاريخه . وهي المرحلة التي كان المجتمع الجديد فيها ما يزال يتكون ويؤلف بين عناصره ، ويستكمل مشخصاته . وكان بذلك لا بد أن يتعرض لما هو طبيعي في مثل هذه الحالة ، من التعارض والتدافع بين صفاته الأولى وهذه العناصر المحدثّة الطارئة ، وما استحدثت من ظروف ، وما صاحبها من ملابسات ، فيعاني بذلك غير قليل من الهزات الاجتماعية .

ولكن ذلك الاستقرار النسبي الذي تمتع به المغرب العربي تلك الفترة من تاريخه أخذ يزياله ، بضعف الدول التي كانت تحكمه وتقبض على زمام الأمور فيه .

ذلك أن مجتمعاً كهذا المجتمع الذي كان ما يزال يتمخض بين القديم والجديد ، وبين عناصره المختلفة من أهل البادية وأهل الحاضرة ، وما يحمل كل عنصر من صفات ثابتة ، جعلت له مزاجاً خاصاً ، كان لا بد له ، حتى يظل مستقراً ماضياً في السبيل المقدورة له ، من أن يكون زمامه في يد حكومة

قوية بصيرة ، لا يصرفها صارف عما هي بسبيله ، ولا يشغلها شاغل عن رعايته ، تستطيع أن تجمع شمله ، وتضم شتاته ؛ وترضى في نطاق تلك الغابة أهواءه ، وتجمع نزواته ، وتجمع من أجل ذلك بين القوة والحكمة ، وبين الحزم والبصيرة ، كما كان الأمر - إلى حد غير قليل - في أوائل عهد الدول التي حكمت هذه الأقاليم ، منذ أواخر القرن الثاني ، فاستطاعت أن تقر الأمور حيناً فيها ، ولكنها لم تستطع أن تمضي على ذلك النهج طويلاً ، إذ لم تلبث أن عاجلتها عوامل ذلك المجتمع ، وقد بادرتها الشيخوخة مبكرة ، فاضطرب الزمام في يدها ، وأخذ الضعف يدب في أوصالها . والفقر يعثب بها ، فلم تستطع الصمود لعوامل التدافع والتعارض والتنافر الكامنة في ذلك المجتمع ، فكان هذا الاضطراب الذي نشهده في أواخر القرن الثالث ، في دول الاغالبية والرستميين والأدارسة .

هذا الضعف الذي منيت به تلك الأسر الحاكمة ، وهذا الاضطراب الذي جعل يسود الحياة في المغرب العربي ، كان مما مهد لذلك العنصر الجديد الذي تسلل إلى تلك البلاد ، ثم أخذ يداخلها ، ويحاول بكل ما يملك من عزيمة وفطنة أن يفرض نفسه عليها ، ثم لم يلبث أن قوي فيها واستشرى . وهو عنصر التشيع الذي جاء مع الدعاة الأول، كأبي عبد الله الصنعاني ، ثم أبي سفيان والحلواني ، إلى أن وطد أقدامه بأبي عبد الله الداعي ، واستطاع بعبيد الله المهدي أن يقيم على انقراض هذه الدول التي أزالتها عن مكانها دولة جديدة ، يطلق عليها اسم دولة الشيعة أو دولة العبيديين ، كما يطلق عليها أحياناً اسم دولة الفاطميين أو دولة العلويين . وذلك تبعاً لما تذهب إليه الآراء فيها من صحة نسبها في العلويين أبناء فاطمة ؛ أو إنكار هذا النسب ورفضه ، فينسبونها بذلك إلى مؤسسها عبید الله ، أو ما كان يدين به ، ويأخذ الناس باتباعه ، من مذهب الشيعة .

في ذلك الوقت الذي دخل فيه التشيع إلى المغرب العربي ، كان هذا المذهب قد تحول تحولاً ظاهراً كبير الخطر . فلم يعد - كما كان الشأن فيه في مبدأ أمره - مجرد دعوة لابناء علي

وفاطمة أو ثورة على الأمويين إذ غصبوهم حقهم ، واستلبوا ما كان ينبغي ، فيما يرون ، أن يكون لهم ، ثم تعقبوهم وجعلوا ينكلون بهم . فإن اتجاه التشيع إلى المشرق ، واتخاذه من بلاد الفرس موطناً له ، وموثلاً يثل إليه ويعتصم به ، واعتضاده بما كان بين العرب الذين كان يمثلهم بنو أمية ، وهم خصومه ، وبين الفرس من عداوة راسخة ، واحتضان هؤلاء الفرس له ، كل ذلك انحرف به عن نصابه الأول ، وتحول به عن صورته الأولى ، إذ أسبغ عليه ألواناً جديدة مشتقة من العقلية الفارسية بموارثها المختلفة ، وخطط ما بينه وبين هذه العقلية وصور ادراكها للإسلام ، كما أحاطه بكثير من الغموض والابهام ، فما نراه واضحاً في جميع الحركات الشيعية التي جعلت تظهر في الشرق والغرب ، واخذت تزداد كثرة وحدة ، وتحكم اعداداً وتدبيراً منذ أواسط القرن الثالث ، أو منذ أخذت القومية الفارسية تقوى وتشتد ، وتفرض نفسها على العالم الاسلامي .

وذلك هو التشيع الذي دخل المغرب العربي في أواخر القرن الثالث ، ومن قبل دخل التشيع هذه البلاد مع ادريس بن عبد الله ، في أواخر القرن الثاني . ولكن ما أبعد ما بين التشيع الجديد والتشيع القديم : التشيع الفارسي والتشيع العربي .

وهذا - فيما نرى - هو أصل الخلاف بين دولتين تنتسبان جميعاً إلى علي ، في المغرب العربي ، وقد أسست كلتاهما على هذه النسب ، واستمدت سلطانهما من انتمائها إلى الرسول ، ﷺ ، وأحاطت نفسها بالنفوذ الروحي الذي يضيفه ذلك الانتماء إليها ، وهما دولة الادارسة ودولة العبيدين . ثم يختلف الأمر بعد ذلك بينها اختلافاً بيناً ، فدولة الادارسة لم تكد تفرض مذهباً معيناً ، أو أن ما فرضته من ذلك إنما كان في حدود ضيقه ، بقدر ما كان بين مذهب الشيعة ومذهب أهل السنة من خلاف غير كبير ، قبل أن يصطبغ التشيع بتلك الصبغة الباطنية ، ويرتبط بالقومية الفارسية .

والخصومة التي كانت بين الادارسة والأغلبة هي في معظم أمرها ، أو في حقيقته ، خصومة سياسية ، تصدر أكثر ما تصدر عن تلك الخصومة بين الدولة العباسية والعلويين الخارجين عليها ، والتأثرين على سلطانهما . أما دولة

العبيدين فأمرها في ذلك مختلف ، فالخصومة التي نشبت بين دعائها ومنشئها وبين الأغالبة هي في جوهرها خصومة مذهبية بعيدة المدى . وقد أقامت أمرها على الدعوة لمذهبها والالحاح في الاقتناع به واجتذاب الناس إليه ، مصطنعة في هذه الدعوة كل وسيلة متخذة كل أسلوب ، كما تجعل الاقرار لهذا المذهب والخضوع له جزءاً من الولاء لها . كما كان من أهدافها التي لم تغب قط عنها أن تصبغ جوانب الحياة بصبغتها، مستعينة في ذلك بكل وسيلة تتاح لها .

وكانت وسيلتها الأولى التي استطاعت أن تحكم أمرها حتى سلت وانقادت ومكنت لها هي استغلال بساطة البداوة وبدائية الادراك البدوي ، والعاطفة الدينية الساذجة التي لا تستطيع أن تفصل بين الاشخاص والمبادئ ، كما لا تستطيع في كثير من الأحوال أن تفرق بين الحقائق والأوهام . وبذلك مكنت لنفسها أول أمرها في المغرب الأقصى في قبيلة كتامة ، واتخذت منها جندها وأعوانها ، واستطاعت بهم أن تبسط سلطانها وتمده إلى أفريقية ، حتى بلغت فيها أولى غاياتها ، اذ قضت على دولة الاغالبة وخلفتها عليها . واتخذت منها قاعدة ملكها ، ومركز انطلاقها ، سنة ٢٩٧ . ومن قبل ذلك قضت على دولة الرستميين بتاهرت ، سنة ٢٩٦ ، وقتل أبو عبد الله الداعي آخر ملوكها : يقظان بن أبي يقظان ، كما قضت في هذه السنة أيضاً على دولة بني مدرار في سجلماسة .

ومنذ استقرت دولة العبيدين في أفريقية ، واطمأنت إلى مكانها فيها ، أخذت توجه تدبيرها إلى المغرب الأقصى ، حتى يتم لها أمر المغرب كله ، فلم تلبث دولة الادارسة أن لحقت بدولة الرستميين ودولة بني مدرار ودولة الأغالبة ، سنة ٣٠٥ . وكان عبيد الله المهدي رأى أن يوكل أمر اسقاطها إلى رجل من أهل المغرب الأقصى ، ومن أكبر زعمائه ، هو مصالة بن حبوس المكناسي ، وكان قد ولاه أمر تاهرت والمغرب الأوسط جميعه ، فزحف إلى المغرب الأقصى ، وما لبث أن بلغ مدينة فاس ، ونشبت الحرب بينه وبين صاحبها يحيى بن ادريس ، وكان أمره قد تضاعف ، فانتهت المعركة بانتصار مصالة وظفره بيحيى ، ثم صالحه على مال يؤديه إليه ، وخرج من الأمر

كله ، وانفذ إلى المهدي في أفريقية بيعته . وتم الأمر بينهما على أن يظل يحيى عاملاً على فاس خاصة من قبل المهدي ، وإن لم يبق على ذلك طويلاً . أما سائر المغرب فقد وليه ابن عم مصالة : موسى بن أبي العافية المكناسي .

وبذلك خلع المغرب العربي ، في مطلع القرن الرابع ، للدولة العبيدية . وإن لم يكد يستقر لها تماماً ، وتصفو سيطرتها عليه ، إذ كانت الثورات والخصومات والنزاع بين القوى المختلفة فيه ، ما تزال ناشبة هنا وهنا ، على الرغم من استيلائها على جميع أقاليمه ، على النحو الذي رأينا .

أما المغرب الأقصى فقد اخذت الدولة الأموية في الأندلس - وكانت قد بلغت أوج مجدها ورفعتها - تنازع الحكم العبيدي أمره ، وتجاذبه النفوذ فيه والسيطرة عليه ، ثم ها هوذا أميره موسى بن أبي العافية الذي يلي أمره للعبيدين ، ويحكم باسمهم ، لم تلبث صلة الولاء التي تربطه بهم أن رثت ووهنت ، فإذا هو منحرف عنهم ، إلى أن استقل بالأمر دونهم ، وقد امتد سلطانه حتى بلغ المغرب الأوسط ، ونشبت الحرب بينه وبينهم . وقد ظل الأمر في المغرب الأقصى وما يليه مضطرباً بين هذه القوى التي تتنازع من خارجه ومن داخله : أفريقية والأندلس وبعض الأسر الكبرى من أهله ، إلى أن انتهى القرن الرابع .

فأما أفريقية التي كانت قاعدة ملك العبيدين فربما كان الأمر فيها أهون من هذا : إنما هي ثورة الخوارج التي قادها أبو يزيد الخارجي ، في أيام القائم بأمر الله ، وقد جعل أمرها يستفحل وخطرها يهدد الدولة ، إلى أن استطاع المنصور أن يقضي عليها ، وإن بقي من آثارها بقايا مشتتة مبعثرة هنا وهنا ، ليس لها كبير خطر .

ومهما يكن من أمر فقد كان هذا كله : ما حدث في المغرب الأقصى من حركة انفصالية ، ربما نشأت عن بواعث عنصرية أو اقليمية ، وما حدث في أفريقية من رد فعل طبيعي ، صدر عن أصول مذهبية ؛ كان هذا كله أمراً طبيعياً له ما يبرره من طبيعة العصر ومزاج ذلك المجتمع . وهو لا يبطل

دعوى أن التشيع استطاع في ظل دولة العبيدين أن يفرض نفسه ، وأن يطبع الحياة بطابع منه ، وأن يهيئ لسلطانه الأسباب التي تمكن له .

وأحسب أنه كان من أول ذلك اتجاه الدولة إلى حفز الحياة المدنية وفسح مداها ، وذلك بإنشاء بعض المدن التي تستطيع أن تعتصم بها وتمتنع فيها ، وتحقق فيها كثيراً من أهدافها ، وتبعث فيها ألواناً من النشاط الذي يطبعها بطابعها . والتي لا نرى بدءاً من أن يوليها هذا البحث بعض عنايته . إذ كان لهذه المدن ، فضلاً عن تلك الأغراض التي دعت الدولة إلى إنشائها ، وعن قيمتها الحضارية وأثرها في تطور المجتمع المغربي ، أثرها في الحياة الأدبية خاصة .

وأول هذه المدن التي عنيت الدولة العبيدية بإنشائها مدينة المهديّة .

وقد أنشأها عبيد الله المهدي - وبه سميت - على ساحل البحر ، وانتقل إليها من رقادة التي كانت مقر الدولة الأغلبية ، منذ بناها إبراهيم الأصغر سنة ٢٦٤ . ومنذ خلفت المهديّة رقادة صارت مقر الدولة ومركز السلطان ، وبقيت محتفظة بهذه الصفة إلى أن حلت محلها مدينة تونس في عهد الموحدين ، فيما عدا الفترة التي اتخذ فيها اسماعيل بن أبي القاسم مدينة صبرة .

وقد كان طبيعياً أن يفكر المهدي في بناء مدينة كهذه المدينة ، لا لما جرت عليه عادة الدول الجديدة من استحداث قواعد لها غير قواعد أسلافها ، فحسب ، باعتبار ذلك مظهراً من مظاهر السلطان ، بل لأن تطور الحياة الإسلامية كان من شأنه أن يدعو المهدي إلى إنشاء مدينة تكون أكثر تحقيقاً لأغراضه ، وتجاوباً مع حاجاته ، من المدن الداخلية التي جرى المسلمون من قبل على إثارها ، كالقيروان ورقادة في أفريقية . فقد تغيرت دواعي ذلك الإثارة ، وحلت محلها دواع أخرى ، بتطور الحياة الإسلامية ، واستكمال الدولة مقوماتها لتكون إحدى الدول البحرية الكبرى . فكان إنشاء مثل هذه المدينة مظهراً من مظاهر هذا التطور ، تواجه به الدولة

التزاماتها الجديدة ، وتحقيق به حاجاتها ، من ناحية السلطان وبسط النفوذ
واخذ الثقة للدولة القائمة ، ومن ناحية توفير مظاهر الحضارة .

وقد احتفل المهدي لهذه المدينة ، وعنى بها عناية كبرى ، منذ أول
أمرها إلى غايته : منذ اختيار مكانها - وقد كان اختيار المكان وما زال أمراً
يستدعي الدقة البالغة ومراعاة الاعتبارات المختلفة - إلى الفراغ منها . وقد
شرع في اختطاطها سنة ٣٠٣ ، أو لعله كان قبل ذلك ، فيما يقوله أبو عبيد
البكري ، من أهل القرن الخامس ، إذ يجعل اختطاطها سنة ٣٠٠ ، ولكنه لم
يفرغ منها وينتقل إليها إلا سنة ٣٠٨ . وقد استطاع في هذه السنوات الخمس أو الثمان
أن يجعل منها مكاناً حصيناً ، وأن يهيئها لتكون عاصمة ذلك الملك
الواسع ، وأن يوفر لها من أسباب الحياة ومظاهر الحضارة ما يفي بتطلعه
ويلائم مطامحه .

ولعلنا نستطيع أن نرى صورة مقارنة من ذلك فيما ذكره عنها أبو عبيد
البكري . وقد نقله عنه ياقوت في معجمه . قال (١) :

« جعل لمدينتها باباً حديد لا خشب فيها ، كل باب وزنه ألف قنطار ،
وطوله ثلاثون شبراً . كل مسمار من مساميره ستة أرتال . وحل فيها من
الصهاريج العظام - وأهل تلك النواحي يسمونها مواجل - ثلثمائة وستين
موجلاً ، غير ما يجري إليها من القناة التي فيها . والماء الجاري الذي بالمهدية
جلبه عبيد الله من قرية ميانش ، وهي تقع على مقربة من المهدية ، في أول
أقداس (٢) . ويصب في المهدية في صهريج داخل المدينة عند جامعها ، ويرفع
من الصهريج إلى القصر بالدواليب . وكذلك يسقي أيضاً من قرية ميانش

(١) معجم البلدان ٨ : ٢٠٧ (ط مطبعة السعادة بالقاهرة ، ١٩٠٦ م) .

(٢) كذا . وقد جاءت ميانش في كتاب الاستبصار (ص ١١٧) بهذه الصورة مشانس . وياقوت
أوردها في باب الميم والياء ، وقال في مادتها : « وذكر أبو عبيد البكري أن المهدي لما بني
المهدية استجلب الماء إلى المهدية في قناة صنعها . فكان يستقي من آبار ميانش بالدواليب إلى
برك ، ويخرج من تلك البرك في قناة إلى صهريج في جامع المهدية ، ويستقي من ذلك
الصهريج والدواليب إلى القصر » ٢١٩.٨ .

من الآبار بالدواليب ، يصب في محبس يجري منه في تلك القناة .

قال : ومرسى المهديّة منقور في حجر صلد يسع ثلاثين مركباً ، على طرفي المرسى برجان بينهما سلسلة حديد . فإذا أريد ادخال سفينة أرسل حراس البرجين أحد طرفي السلسلة حتى تدخل السفينة ، ثم يمدونها كما كانت تحبسها لها . ولما فرغ من احكام ذلك قال : اليوم امنت على الفاطميات . يعني بناته . وارتحل اليها وأقام بها . ثم عمر فيها الدكاكين ، ورتب فيها ارباب المهن : كل طائفة في سوق ، فنقلوا اليها أموالهم .

فلما استقام ذلك أمر بعمارة مدينة أخرى إلى جانب المهديّة ، وجعل بين المدينتين قدر طول ميدان ، وأفردها بسور وميدان وحفظه ، وسماها زويلة ، وأسكن أرباب الدكاكين من البزازين وغيرهم فيها بحرهم وأهاليهم ، وقال : إنما فعلت ذلك لأمن غائلتهم ، وذلك أن أموالهم وأهاليهم هناك . فإن أرادوني بكيد وهم في المهديّة خافوا على حرهم هناك . وبنيت بيني وبينهم سوراً وأبواباً ، فأنا آمن منهم ليلاً ونهاراً ، لأي أفرق بينهم وبين أموالهم ليلاً ، وبينهم وبين حرهم نهاراً » .

تلك هي صورة من المهديّة كما صورها مؤرخ من أقرب المؤرخين عهداً بها ، وذلك بعض تدبير المهدي لها وعنايته بها .

ثم كان من تمام التدبير الذي كان المهدي يدبره لها ، ومما هو واضح الدلالة على ذلك التطور الذي أشرنا إليه ، أن بنى فيها (دار الصناعة) ، أي صناعة السفن . وقد أشار التجاني إلى ذلك في رحلته . وقال عن هذه الدار إنها من عجائب الدنيا^(١) .

فهذه هي مدينة المهديّة التي لم تلبث أن أصبحت - كما سنرى بعد - قاعدة من قواعد النشاط الأدبي والعقلي في المغرب العربي . وقد أخرجت طائفة من الشعراء والأدباء ذكر بعضهم ابن رشيق ، من أهل القرن التالي ،

(١) رحلة التجاني ص ٣٢٢ - ٣٢٣ ط المطبعة الرسمية بتونس ، ١٩٥٨ -

في انموذجه ، كما أشار إلى ذلك التجاني بقوله : « وفي انموذج ابن رشيق منهم من له البدائع ، كعبد الله بن ابراهيم بن مثنى ، وعلي بن عبد الكريم بن أبي غالب ، ومحمد بن حبيب » ، كما ذكر بعد ذلك أن ابن رشيق خصهم بالتأليف في كتاب سماه : « الروضة الموشية في شعراء المهديّة »^(١) .

وكما انشأ العبيديون المهديّة على البحر ، بنوا في الداخل ، قريباً من القيروان ، مدينة أخرى هي مدينة صبرة ، وكانما كان ذلك اسمها القديم الذي أطلق عليها عند انشاء المنصور ، ثالث الخلفاء الفاطميين ، لها ، ثم سميت بعد بالمنصورية نسبة اليه ، كما يمكن أن نرى ذلك في صدر حديث أبي عبيد البكري عنها ، إذ يقول : « ومدينة صبرة متصلة بالقيروان ، بناها اسماعيل المنصور سنة ٣٣٧ واستوطنها ، وسماها المنصورية » . كما أطلق عليها أيضاً اسم المنصورة ، وكانما كان ذلك تسجيلاً لما أحرزه المنصور هذا من نصر على خصمه أبي يزيد الخارجي . وبهذا الاسم ذكرها صاحب الاستبصار في قوله عنها : « وهي مدينة كبيرة بناها اسماعيل وسماها المنصورة » . وكذلك ذكرها ياقوت بين المدن المسماة بالمنصورة . إلا أنه يقول : « وأكثر ما يسمون هذه التي بافريقية خاصة المنصورية بالنسبة » .

وقد اتيح لها من العمران والازدهار ما نرى طرفاً منه في حديث أبي عبيد البكري عنها ، إذ يقول : « وهي منزل الولاة إلى حين خرابها . ونقل اليها المعز بن المنصور أسواق القيروان كلها وجميع الصناعات . ولها خمسة أبواب : الباب القبلي ، والباب الشرقي ، وباب زويلة ، وباب كتامة ، وهو جوفي ، وباب الفتوح ، ومنه كان يخرج بالجيوش . ويذكر أنه كان يدخل أحد ابوابها كل يوم ستة وعشرون ألف درهم من المكوس » .

وإذا لم يكن بين يدي الآن ما يدل على مبلغ اسهامها في النشاط الأدبي ، فأكبر الظن أن قربها من القيروان ، بحيث تكاد تكون ضاحية لها ، جعل الحديث عنها في مثل ذلك مغموراً بالحديث عن القيروان .

(١) ص ٣٦٦ .

وإلى جانب هاتين المدينتين في افريقية بنى العبيديون مدينة ثالثة في بلاد الزاب من المغرب الأوسط ، هي مدينة المسيلة ، اسمها الأصلي ، أو المحمدية نسبة إلى محمد بن عبيد الله المهدي ، الملقب بالقائم ، ثاني خلفاء الدولة العبيدية . قال ياقوت : « اختطها محمد بن المهدي الملقب بالقائم في أيام أبيه . وذلك أن أباه أنفذه في جيش حتى بلغ تاهرت ، فقتل وعملك ، ومربموضع المسيلة فأعجبه ، فخط برمح ، وهو راكب فرسه ، صفة مدينة ، وأمر علي بن حمدون الأندلسي ببناؤها ، وسماها المحمدية باسمه - وكانت خطة لبني كملان ، قبيلة من البربر ، فأمر بنقلهم إلى فحص القيروان ، فهم كانوا أصحاب أبي يزيد الخارجي عليه - فأحكمها ونقل إليها الذخائر . وذلك في سنة ٣١٥ » (١) .

كما يصفها صاحب الاستبصار بقوله ، ولم يطلق عليها غير اسمها الأصلي : « ومدينة المسيلة كثيرة النخل والبساتين ، تشقها جداول المياه العذبة . وكانت مدينة عظيمة على نظر كبيرة ، وحوايلها قبائل كبيرة من البربر ، من عجيسة وهوارة وبني برزال » (٢) .

أما علي بن حمدون الأندلسي الذي وكل إليه محمد بن عبيد الله بناء المسيلة فقد كان اذ ذاك امير اقليم الزاب ، بل هو أول امرائه في عهد العبيديين ، فقد كان من أصفيائهم الذين يدينون بدعوتهم من قبل أن يخلص السلطان لهم .

وإذ كانت المسيلة أو المحمدية قاعدة بلاد الزاب ، فإنها لم تلبث أن أصبحت مركزاً كبيراً من مراكز الحياة الأدبية في المغرب العربي ، وخاصة حين تولى أمرتها جعفر بن علي ، بعد أبيه علي بن حمدون الذي لقي حتفه في قتال

(١) معجم البلدان ٢٩٨:٧ .

(٢) الاستبصار ص ١٧٢ .

الخوارج . فقد كان أميراً طموحاً ممدحاً ، جعل من مجلسه ندوة أدبية رفيعة ،
وأراد أن يصطنع في قصره مظاهر الترف الأدبي ، كما نرجو أن نعرض لذلك
بعد ، إن شاء الله .

* * *

الفصل الثاني

النشاط الفكري والديني في دولة العبيدين

تلك هي جملة القول في الوضع السياسي للمغرب العربي ، إبان قيام دولة العبيدين به ، وسيطرتها عليه ، بقدر ما يحتاجه التاريخ الأدبي ، ثم ما نشأ عن ذلك من إنشاء طائفة من المدن ، شاركت في تطور الحياة الاجتماعية ، كما كان لها أثرها في النشاط الأدبي . فما عسى أن يكون أثر هذا الوضع الجديد في الحياة العامة من حيث التيارات الجديدة التي أثارها ، والنشاط العقلي والديني الذي استحدثه ؟

لعل أول ما يلاحظه الناظر في هذه الفترة من تاريخ المغرب العربي ، والمتأمل في حقائق الأمور فيها ، هو أن دولة العبيدين هذه التي خلفت دولة الأغالبة في افريقية ودولة الأدارسة في المغرب الأقصى ودولة الرستمين في تاهرت ودولة بني مدرار في سحلجاسة تختلف عن هذه الدول جميعاً اختلافاً تاماً ، من حيث الهدف السياسي البعيد الذي تهدف إليه ، والهدف المذهبي الخاص الذي تحرص أشد الحرص عليه .

أما الهدف السياسي فهو هدف الشيعة الذي رسموه لانفسهم منذ أصبح التشيع مذهباً سياسياً تمده اعتبارات عنصرية ، وهو تكوين دولة اسلامية جديدة موحدة ، تستطيع أن تنسخ دولة الخلافة العباسية وتقوم مقامها ، وتسيطر على العالم الاسلامي كله : مشرقاً ومغرباً . وأما الهدف

المذهبي فهو مرتبط بهذا الهدف السياسي ، وهو صبغ المسلمين جميعاً بهذه الصبغة الشيعية الخاصة ، وأخذهم جميعاً بعقائد الشيعة الاسماعيلية ومبادئهم وشرائعهم ، فينسخ هذا التشيع سائر المذاهب الاسلامية التي عاشت معاً ، كما تنسخ دولة الشيعة الاسماعيلية دولة الخلافة العباسية .

فأما دولة الرستميين بتاهرت ودولة بني مدرار في سجلماسة ، فإذا كان لهذه أو تلك هدف سياسي بعيد يتجاوز دائرة سيادتها ، فلا يعدو - فيما يبدو - أنها تود أن تجعل من الخوارج في المغرب العربي وحدة واحدة تخضع لسلطان واحد ، وأن تجعل من مذهبهم المذهب السائد في هذه البلاد . وهو مذهب يبدو أنه قريب من روح هذا المجتمع الذي تغلب عليه البداوة ، ولذلك مكن له في يسر أن يستقر فيه ، كما استطاع في المشرق أن يتخذ من بعض البيئات البدوية مناطق نفوذه ، إذ كان أكثر شيوعه فيها وإنطلاقه منها . ولعل مما مكن له أنه مذهب لا يدعو إلى شخص بعينه ، ولا إلى اسرة بعينها ، ولا يدعي حقاً الهياً سبق تقريره والقضاء به في عالم الغيب ، وإنما المسلمون كلهم سواء عنده في أمر امامتهم ، وهو في ذلك كله يخالف أشد الخلاف المذهب الشيعي الذي قامت عليه الدولة العبيدية في هذه البلاد .

فمذهب الخوارج أصبح ، بملاءمته هذه لمجتمع المغرب العربي ، أو مجتمع البداوة فيه ، وباحتضانه الثورات التي قام بها البربر ، على النحو الذي حاولنا معالجته في موضع آخر ، مذهباً مغريباً ، وإن كان في نشأته الأولى مشرقياً ، لأنه استطاع في كثير من الأوساط المغربية أن يتجاوب مع مشاعرهم ويداخل حياتهم ، وبذلك لم يكن أمراً طارئاً عليهم غريباً عنهم ، وبذلك اتخذ له مواطن في مثل ناحية تيهرت من إقليم الزاب واتخذ فيها دولة له ، وفي مثل سجلماسة من أقاليم المغرب الأقصى النائية . أما قيام دولة الشيعة في المغرب فليس في حقيقته - فيما نرى - إلا صورة من صور الثورات التي كانت تحاول أن تقلب نظام الحكم ، والتي جعلت تغمر العالم الاسلامي في المشرق ، منذ أواسط القرن الثاني ، ولم تزل دائبة على هذه المحاولة ، حتى

استطاعت في القرن الرابع أن تحقق شيئاً من غايتها ، باتخاذها أفريقية نقطة إنطلاق لها .

وقد أشرنا من قبل - في سياق الكلام عن فرق ما بين تشيع العبيدين وتشيع الادارسة - إلى الصلة التي جعلت تربط بين الشيعة والفرس ، وهي الصلة التي لم تلبث أن وصلت ما بينهم وبين العقلية الفارسية ، وفتحت ما بينهم وبين موارث هذه العقلية ، واثاح لهذه الموارث القديمة ذات الطابع الباطني أن تتسلل إلى المذهب الشيعي ، فلم يلبث أن تأثر بها ، وتلون بألوانها ، وبعد بذلك ما بينه وبين الاسلام في صورته الأولى وحقيقته البريئة الخالصة . وما زالت هذه الموارث تندسس اليه وتداخله وتمتزج به ، وما زالت آثار هذه الموارث تغلب عليه ، حتى اتخذ صورة جديدة ، ولم يعد التشيع مذهباً دينياً فحسب ، ولكنه اصبح عصبية مذهبية جنسية معاً ، تشيع للعقائد الاسلامية الفارسية ، كما تتعصب للشعوبية الفارسية .

والمأمل في تلك الحركات المتصلة والثورات الدائمة والاضطرابات المختلفة التي كان يثيرها الشيعة ، والتي كانت تغمر أكثر أنحاء العالم الاسلامي ، هنا وهنا ، لا يكاد يرى فيها ، على اختلاف لبوسها ، وتعدد ألوانها ، إلا مظهراً من مظاهر النزعة الشعوبية الفارسية التي اخذت في الظهور في أوائل القرن الثاني ، مع نشوء الدعوة للرضا من آل محمد . وقد اتخذت منذ أول ظهورها الألوان المختلفة ، واصطنعت شتى الوسائل لتحقيق وجودها وتثبيت كيائها واصابة أهدافها . فكانت هذه الحركات أحد مظاهر تلك النزعة ، وبعض وسائلها التي تتوسل بها لتحقيق غاياتها . كما أن الناظر في هذه الخصومات التي أثارها الشيعة هنا وهنا لا يلبث أن يتبين أو يلمح في الكثير منها مظهراً من مظاهر الخصومة الأصلية بين النزعة العربية الإسلامية والنزعة الشعوبية الفارسية .

وقد كان اتجاه هؤلاء الشيعة الذين اصطنعتهم الشعوبية الفارسية ، واعتضدوا هم بها ، إلى المغرب العربي ، هو احدى محاولاتهم التي كانوا ما زالوا يحاولونها في إصرار ودأب لتحقيق غايتهم السياسية المذهبية الكبرى ، وخاصة

بعد أن اخفقت محاولتهم في أن يكون اسقاط الدولة العربية الاموية مفضياً
بالأمر اليهم .

وكأنما رأوا - فيما قدروه في أنفسهم ، وعلى ما كان يوافيهم به دعائهم
الذين اتخذوا من بعض الأقاليم المنعزلة كاليمن مركزاً لهم ، ومن موسم الحج
ميداناً لنشاطهم ، ومبدأ لخطتهم - أن مثل هذه البلاد التي تقع في الطرف
الأقصى من العالم الاسلامي أرض صالحة يبدرون فيها بذرهم ، على حد
تعبيرهم ، وبيئة ملائمة ، يستطيعون أن يثبتوا فيها أقدامهم ، ويجعلوها نقطة
انطلاقهم ووثوبهم إلى سائر العالم الاسلامي . فإن الأمور لم تتعقد فيها كما
تعتقد في المشرق ، ولم تبلغ فيها المنافسات السياسية المبلغ الذي ما زال
يفسد عليهم في المشرق أمرهم . ثم هي بعد ذلك كله بعيدة عن سلطان
الخلافة العباسية التي ما زالت قوية النفوذ مبسطة اليد كثيرة الوسائل ، مهما
بلغ من ضعف خلفائها . والدول القائمة فيها دول ضعيفة في نفسها ،
متنافرة فيما بينها ، حدوده السلطان . وقبائل البربر فيها ما تزال السذاجة
غالبة عليها ، كما أن الخصومات ما تزال ناشبة بينها ، إلى غير ذلك مما نرى
صورة منه فيما عرضه القاضي النعمان في حديثه عن أبي عبد الله الداعي في
(رسالة افتتاح الدعوة) . وفي كل ذلك ما يمكن للشيعه ، اذ يستطيعون بما
لهم من تجربة وحنكة أن ينفذوا منه لفرض سلطانهم ، وتحقيق أهدافهم ،
ووضع أساس دولتهم الكبرى .

وهكذا اتجهت أنظار هؤلاء الشيعة إلى هذا الأفق من آفاق العالم
الإسلامي ، فإذا هو منذ أواسط القرن الثاني الموطن الأول من مواطن
دعوتهم ، ومعقد الأمل في تحقيق خطتهم . ومن ذلك كان توجيه هذين
الرجلين اللذين يدعى احدهما (أبا سفيان) ، ويعرف الآخر باسم
(الحلواني) . وقد قيل لهما في بيان ما وجها له : « اذهبا إلى المغرب ، فانما
تأتيان أرضاً بوراً . فاحرثاها واكرباها وذللاها ، إلى أن يأتي صاحب البذر » .
ثم كان مما أمرأ به ، ليلغا هذه الأرض البور « أن يتجاوزا أفريقية إلى حدود
البربر ، ثم يفترقان ، فينزل كل واحد منهما ناحية » . أما أسلوب الدعوة فلا

أكثر من « أن يبسطا ظاهر علم الائمة من آل محمد ، صلوات الله عليهم ، وينشرا فضلهم » .

وهكذا بدأ التشيع يأخذ سبيله إلى المغرب العربي على هذا النحو الذي يحكيه القاضي النعمان في سباق قصصي بارع ، يمثل هذين الداعيين اللذين كانت وظيفتهما تأليف القلوب واستمالة الأهواء وتهيئة الأذهان والاعداد للخطوات التالية ، وخاصة الخطوة الأخيرة التي قام بها داعية آخر ، أكبر خطراً ، وأكثر نفاذاً ، وأوثق بالسياسة الشيعية صلة ، وأعرف باهدافها الظاهرة والخفية ، ومراحلها القريبة والبعيدة . ذلك هو أبو عبد الله الداعي ، الذي جاء بعد أن تهيأت الأرض واينع الزرع ، ليكون تماماً على ما بدأ به الدعاة قبله ، ويتخذ الخطوات الأخيرة الحاسمة ، ويمكن للامام المنتظر مكانه في هذه البلاد .

ولا ريب أن الدعوة الشيعية قد استطاعت ، بما اتيج لها من خبرة طويلة في البيئات المختلفة ، وما أخذت به نفسها من اناة ومصابرة ، أن تتعرف سبيلها في هذه الأرض الجديدة ، وأن تتبين ، في هذا المدى الطويل ، النوازع المختلفة ، وتميز خيوطها المتشابكة ، وتعرف كيف تتأق منها ، والمزاج العقلي السائد ، وكيف تحتال له وتنفذ اليه . وقد وجدت في إحدى قبائل البربر ، وهي قبيلة كتامة التي لاذت بها ، عمادها فيما هي مقبلة عليه ، وجندتها في الزحف إلى افريقية التي كانت قد تجاوزتها ، حتى تنهياً لغزوها ، ثم تأخذ من بعد في تصفية ما خلفته وراءها من قوى مناهضة لها . وبذلك تم لها قيام الدولة المرجوة .

ولكن الأمر لم يكن أمر قيام دولة جديدة تبسط سلطانها بقدر ما هو أمر هذا المذهب الجديد الذي يعتمد على أصول عقلية غريبة ، إذ يستمد كيانه من تلك العقلية الفارسية ، وما يكونها من ثقافات مختلفة ، أو هو على الأقل شديد التأثير بها والانسحاق معها ، وامداده بما هو في حاجة اليه من مثل هذه الدولة : يصدر عنها ، وينتمي إليها ، وتسبغ عليه رعايتها ، فتشد بذلك أزره ، وتمكن له في الأرض .

ما شأن هذا المذهب الجديد الذي قام في أرض غير أرضه ، وفي بيئة غير ملائمة له ، أو هي - على الأقل - أكثر ملائمة لغيره ، إذ يصدر عن مزاج عقلي مختلف ، معتمداً على قوة الدولة التي أقامته ، وعلى بعض الملابس الطارئة والموقوتة ؟

وما هي التيارات التي انشأها قيام هذا المذهب في الحياة العقلية والأدبية في المغرب العربي ، وما هي ردود الفعل التي كان من الطبيعي أن تصدر عنه ، وتتردد أصداؤها في جوانب الحياة هنالك ؟

* * *

الفصل الثالث

الحياة العقلية والأدبية في الفترة الأولى بين مرحلة التشيع

لقد كانت الدعوة - كما رأينا - هي الدعاة الأولى التي رأى أصحاب هذا المذهب أن يدعموا بها أمرهم ، ويهيئوها للغاية المبتغاة له ، وهي قيام دولة تشتق كيانها منه ، تحوطه وتدفع عنه ، وتبسط سلطانه ، حتى تنسخ كل دولة عداها وكل مذهب غيره . وكان لهذه الدعوة نظامها المقرر وخطواتها المدروسة ومراحلها المرعية . وكانت لها أساليبها التي نستطيع أن نرى صورة منها من خلال ما يقصه القاضي النعمان ، مثلاً ، في كتابه (رسالة افتتاح الدعوة) .

وقد رأينا ، عندما عهد إلى الداعين الأولين : أبي سفيان والحلواني ، أنه قيل لهما أن يقتصر من الدعوة على التعريف بظاهر علم الائمة ، ونشر فضائلهم ، دون أن يتجاوزا هذه المرحلة .

حتى إذا جاء أبو عبد الله وبدأ هو بهذه المرحلة الأولى من مراحل الدعوة ، لم يلبث أن تجاوزها إلى ما وراءها ، إذ رأى النفوس قد تهيأت لها . فكان إذا جلس للناس جعل « يحدثهم بظاهر فضائل علي بن أبي طالب ، صلوات الله عليه ، وعلى الائمة من ولده عليهم السلام . فإذا رأى الواحد منهم بعد الواحد قد لقن عنه ، وأحس فيه ما يريده ، القى إليه شيئاً بعد شيء ، حتى يجيبه فيأخذ عليه » . وبذلك تنشأ طبقة تالية من الدعاة ، بما تغلغت اليه من باطن علم الائمة .

وبذلك أصبح للدعوة في المغرب العربي جهازها الذي يستطيع أن يفي بمهامها بقيادة أبي عبد الله الذي فرقهم « في القبائل ، وتجرد بنفسه للمجالس . وكان يجلس في كل يوم للمؤمنين يحدثهم ويشرح لهم ، وأمر الدعوة بذلك»^(١) . كما كان من تدبيره الذي وضع به هؤلاء الدعاة في أماكنهم أن « قسم كتامة أسباعاً ، وجعل لكل سبع منها عسكرياً ، وقدم عليه مقدماً ، وأطلق بكل موضع داعياً ، وسمي المقدمين والدعاة بالمشايخ»^(٢) .

وكما كان لهذه الدعوة مراتبها ، كان لها - ولا ريب - أساليبها المختلفة بحسب درجة المؤمنين واستعدادهم النفسي ومزاجهم العقلي ، ومبلغ ثقافتهم ، إلى غير ذلك من الاعتبارات التي نحسب أن الدعوة كانت حريصة على مراعاتها .

وإذا لم يكن بين أيدينا ما يمكن أن يعين لنا ذلك . كله ، فإن الذي يعيننا منه في هذه الدراسة هو ما يحمل طابعاً فنياً يجعله من الآثار الأدبية التي صدرت عنها ، أو كانت بسبب منها .

وكان من ذلك وضع الأحاديث عن المهدي ، مثلاً ، ونسبتها إلى الرسول ، ﷺ ، وفي مجموعة الأحاديث الموضوعة قدر كبير من ذلك ، ربما وصعت في عهود مختلفة . ولكن الذي يعيننا ما وضع منها في هذه المرحلة ، كهذا الحديث الذي ساقه أبو عبد الله ، عندما بلغ في مسيرته نحو المغرب مع أصحابه من كتامة موضعاً يقال له (فج الأخيار) ، فقال لهم فيما قال : « والله ما سمي هذا الفج إلا بكم . ولقد جاء في الحديث : أن للمهدي هجرة تنبو عن الأوطان ، في زمان محنة وافتتان ، ينصره فيها الأخيار من أهل ذلك الزمان : قوم مشتق اسمهم من الكتمان . فأنتم هم كتامة ، وبخروجكم من هذا الفج سمي : فج الأخيار » .

ومن ذلك أيضاً دعوى أن هنالك علماً يسمى (علم الحدثن) ، ينبىء عن أحداث العالم إلى انقضائه ، وأن هذا العلم استأثر به الأئمة من أبناء

(١) رسالة افتتاح الدعوة ص ١٤٠ .

(٢) المصدر نفسه ص ١٢٧ .

علي ، وقد ورثوه عنه - وكان قد دونه ، كما يقرر ذلك بعض العلماء كالتهانوي ، في كتابين ، سمى أحدهما الجفر والآخر الجامعة - ثم اختصروا به بعض أوليائهم . واذن فهذا الذي يحدث في المغرب ، أو ما هو مقبل عليه ، أمر سبق به القضاء ، فلا محيص عنه ، ولا راد له .

وأكبر الظن أن هذه الدعوى قد نشأت في مثل هذه الظروف التي تنشط فيها الدعوة لمثل هذا المذهب ، نابعة عن بعض المواريث البكلدانية التي خالطت مذهب الشيعة ، كما سبق القول ، وعن بعض الاسرائيليات غير البعيدة عن هذه المواريث ، كما يدل على ذلك ذكر اسم (دانيال) في بعض الآثار الصادرة عنها ، كما سنرى بعد قليل .

وقد اتبىح لهذه الدعوى ، مما منيت به هذه الفترة من اضطراب استبهمت فيه الأمور واشتبهت أن وجدت الرواج الذي تجده دائماً في مثل هذه الحالة ، وقد استيقظت في النفوس بعض غرائزها الكامنة ، كجبريزة التطلع إلى معرفة الغيب ، وقد تنبهت تنبهاً جعلها تتشبث بكل ما يقال عنه فلا جرم وجدت الدعوة في (علم الحدثنان) أداة من خير الأدوات أثراً وجدوى ، فهي كثيرة الاعتماد عليها .

وكتاب القاضي النعمان يمثل لنا أميراً من أمثل أمراء الأغلبية ، وهو ابراهيم بن أحمد الذي ولي أمر أفريقية نحواً من ثمانية وعشرين عاماً ، حتى سنة ٢٨٩ ، رجلاً قد استخفه ما يسمعه عن هذا العلم ، علم الحدثنان ، فهو شديد الالتماس له حتى إذا علم أن شيخاً شاعراً يقيم في إحدى قرى تونس على علم به ، استقدمه إليه ، وما زال يلح عليه في أن يفضي إليه بما يعلم منه ، حتى استجاب له بعد طول اعتذار ، فأنشده قصيدة كان مما جاء فيها :

الا يا أمين الله وابن امينه	وعاشر سادات الملوك الأغالب
وجدت كتابا قد تقادم عهده	رواية أشياخ كرام المناسب
رواية وهب عن سطيج ودنيل	مشايخ علم صادق غير كاذب
تتابع رايات من الشرق سبعة	إلى الغرب سود خافقات الذوائب

يسير بها خزر العيون تراهم مباسمهم شمط طوال الشوارب
كما جاء فيها :

ولاية بني العباس عشرون والياً تدين لهم بالرغم أرض المغارب
وفي الست والتسعين تهبط راية من الغرب في جمع كثيف المواكب
يمزق أرض البربرية جمعهم بخيل كأمثال القطا المتسارب
وتطلع شمس الله من غرب أرضه فلا توبة ترجى هناك لتائب

إلى آخر هذه القصيدة التي أورد القاضي النعمان أطرافاً منها^(١) . وقد
قال إن الشاعر عرض لإبراهيم الأغلب فيها ولم يصرح ، وفرق بين آياتها
وأغمض له بمعانيها .

بل إن إبراهيم الأغلب هذا - كما يصوره القاضي النعمان - قد بلغ من
إيمانه بهذا العلم ، واستسلامه لنبوءاته ، أنه يش من بقائه في الحكم ،
فاعتزله ، قبل الموعد الذي تعينه النبوءة وذلك في قول النعمان :

« ولما قويت أمور أبي عبد الله وظهرت صنع إبراهيم بن أحمد صنيع
محمد بن يعفر الذي قدمنا خبره ، فانسلك من الامارة وأظهر توبة . . . وكان
خروج إبراهيم بن أحمد من أفريقية وركوبه البحر في رجب سنة تسع وثمانين
ومائتين ، لما نظر إلى سنة تسعين التي جاءت بها الروايات قد قربت »^(٢) .

هذا بينما يذكر المؤرخون أنه لم يعتزل الحكم وإنما عزل ، عزله الخليفة
المعتضد حين شكاً إليه أهل أفريقية تصرفاته الشاذة ، وما تدل عليه من
اختلال عصبي .

وهنا نحن نرى في شعر هذا الشاعر أنه لم يكتف فيه بذكر انتصار أبي
عبد الله ، بل عينت فيه السنة التي دخل فيها أفريقية ، ونزل رقادة ، وهي
سنة ٢٩٦ .

وقد جاء ذلك في غير موضع من الشعر الذي يحمل هذه النبوءة . ومنه

(١) رسالة افتتاح الدعوة ص ٨٤ - ٨٥ .

(٢) المصدر نفسه ص ٩١ - ٩٢ .

ما ينسب إلى شاعر كان بالمشرق في أوائل الدعوة ، أطلق عليه اسم
(الفهري) . وذلك إذ يقول :

فعند الست والتسعين قطع القول والعذر^(١) .

بل إن من هذا الشعر ما ذكر فيه التاريخ كاملاً ، أي لم يقتصر فيه على
الآحاد والعشرات ، كما عين فيه اسم الشهر ، وهو شهر رجب ، كما نرى في
هذه الأرجوزة :

استمع الحق ، ودع عنك اللعب	وهاك قولاً صادقاً غير كذب
إذا أرى الكوكب تطويل الذنب	فذاك حدث ظاهر قد اقترب
في الست والتسعين يأتيك العجب	بعد كمال المثنين في رجب
من (جيغل) ينقص جيش ذولجب	أمضى من الجمر إذا الجمر التهب
من بربر يسعون في كل حذب	ركباً ورجلاً ما يملون التعب
قد ملؤوا المشرق خوفاً ورهب	وانزلوا بالغرب ذلاً ونصب
تسعون ألفاً بين رأس و ذنب	سيماهم الحقد واطهار الغضب
وفيههم خلط : قريش وعرب	بكل سبف قاطع إذا ضرب
حتى إذا جازوا صعبودا وصيب	في كل جيش راية من العصب
يغرزها الراكب في عود الركب	يقودهم كهل عليم بالكتب
يأوي إلى الحزم إذا الخطب اضطرب	ويأخذ الأمر البعيد عن كتب
تنقلب الدولة فيما تنقلب	مهدياً في نص أسفار الكتب

عن دانيال وسطيح في العرب

وهذا الشاعر الذي يقص قصة زحف أبي عبد الله ، في أرجوزته ،
على هذه الصورة ، وكأنما صدر بها وبالغاية التي ينتهي هذا الزحف إليها عن
أسفار دانيال وسطيح ، قد أطلق عليه اسم ابن عقب أو ابن الأعقب .
وتذكر له قصيدة أخرى يقول النعمان إنها كانت مما ينشده الناس ، يعرض

(١) رسالة افتتاح الدعوة ، ص ٣٤ .

(٢) المصدر نفسه ص ٨٥ - ٨٧ .

فيها صورة اخرى ، كأنما يكمل بها صورة زحف ابي عبد الله على افريقية ، فهو هنا يبشر بالمهدي وافتتاح دولته ، وبنائه مدينة المهديّة ، حتى ليصف موقعها ، ولا يفوته أن يذكر الرجاء المعقود بها : أن يتبدى منها فتح الأرض كلها ؛ وما هي ذي القطعة التي أورها النعمان منها :

قد قلت ، لما طار عني الكرى : حتى متى ذا الليل لا يصبح
عذبي الحزن وفقد الكرى كلاهما أقسم لا يبرح
وكيف لا يحزن من لا يرى بانه يبلغ يا مسطح
دهرا يرى فيه امام الهدى بالله ، بالمغرب ، يستفتح
ويبتي البيضاء في لجة خضراء فيها نونها يسبح
ينجو من الأهوال سكانها والأرض منها كلها تفتح
لو مد من عمري إلى عمره لكنت في القرن الذي يفلح
هيات ماذا العمر مما أرى فيما أرى الموت به يسمح

ومن الشعر الذي تمثلت فيه أمثال هذه النبوءات ، شعر قيل إنه لشاعر اسمه محمد بن رمضان ، من أهل نفطة ، إحدى مدن الجريد ، في أواخر عهد ابراهيم بن أحمد الأغلب ، وإنه كان شيعياً ، وكان يذكر في شعره وشك انقطاع دولة بني الأغلب ، مما ضاق به الأمير ، فطلبه ، فذهب إلى بني مالك لاجئاً اليهم محتيماً بهم . فعلم وهو لديهم أن الأمير أوقع بقوم منهم ، كان قد استدرجهم حتى إذا ما اطمأنوا اليه ، وعلموا أنه قد عفى عنهم في أمر كان نقمه عليهم ، ولم يستطع إذ ذاك أن يظفر بهم ، سلط عليهم عبيده فقتلوهم . فغضب محمد بن رمضان لهم . وقال في ذلك شعراً يذكر هذا الغدر ، ويتوعد الأغلبة بانقضاء ملكهم ، وأن موعد ظهور المهدي قد أوف :
أزف :

فكان مما قاله في هذا الشعر :

جرعت ضيفك كأساً أنت شاربها عما قليل ، وأمر الله ينتظر
فدولة القائم المهدي قد أزفت أيامها والذي انبا به الأثر

عن النبي ، وفيها قطع مدتكم يا آل أغلب أهل الغدر فافتصروا
وقطع أمر بني العباس بعدكم وقطع آل بني مروان إذ بطروا

وتذكر القصة أن ابراهيم بن أحمد حاول أن يستدرجه اليه ، بما أثنى
على وفائه لمن أجاره ، وما جعل يطمعه به من حباه واکرامه والاغضاء عن
تشيعة ، ولكنه كان أحصف من أن يقع في هذا الشرك. ويقول القاضي
النعمان : « وكان محمد بن رمضان هذا يذكر المهدي كثيراً في الشعر » .

ثم أورد قطعة تبدأ بالنسب الذي يتخلص الشاعر منه بقوله :

فعد عن الدار التي بان أهلها وعن كيف من بعد البلى صار حالها
فهذا أوان الحق قد حان حينه ودولة أهل البغي آن زوالها
كأنى بشمس الأرض قد طلعت لها من الغرب مقرونا إليها هلالها
فيملأ أرض الله قسطاً بعدله بما ضم منها سهلها وجبالها
وآمن فيها ما أخاف وأتقى وأظفر بالزلفي بها وأنالها^(١)

فهذا لون من الألوان التي كانت تتخذها الدعوة في هذه المرحلة :
النبوءات التي كانت تشيعها ، لتحطم بها معنوية الناس ، وتدخل بها اليأس
في قلوب قوم ، والايان المطلق في قلوب آخرين ، فتشد من أزر هؤلاء ،
وتهيب أولئك لتقبل ما لا مناص منه . ثم عرض هذه النبوءات في معرض
فني ، بمثل هذا الشعر ، ينسب مرة إلى رجل سمي بالفهري ، وأخرى إلى
آخر أطلق عليه اسم ابن عقب ، وثالثة إلى من يدعي محمد بن رمضان .
وهو شعر مصنوع كله لهذه الغاية .

وقد يذكر الشعر تاريخاً للنبوءة ثم يتخلف تحقيقها عنه ، فلا بأس
بتغييره ، كما حدث في هذا البيت من شعر ابن عقب ، فقد كان يروي على
هذه الصورة :

في سنة التسعين يأتيك العجب بعد تمام المائتين من رجب

(١) رسالة افتتاح الدعوة ص ٨٨ - ٩٠ .

ثم قيل أن روايته أخطأت ، وإنما هو « في الست والتسعين »^(١) .
ومن الصور الفنية التي اصطنعتها الدعوة ، ولا يستطيع الباحث اغفالها ، الصورة القصصية التي تتجلى في مثل القصص البارعة المفتنة التي كانت تقص عن رجل مثل أبي القاسم صاحب دعوة اليمن^(٢) .
ويعلق القاضي النعمان على ما ساقه من ذلك ، شعراً وقصصاً بقوله :

« والأخبار والاشعار في هذا كثيرة تخرج عن حد هذا الكتاب . وإن الشيعة يروونها ويذكرونها . وقد جاءت بها الروايات والأخبار ، وبشر بها . كما جاءت الأخبار بمبعث رسول الله ﷺ ، وعلى آله ، من قبل أن يبعث . ورواها وذكرها كثير من العرب في الشعر والأخبار ، كأمية بن أبي الصلت وورقة بن نوفل وزيد بن عمرو وأسعد أبي كرب وقس بن ساعدة وخالد بن سنان وغيرهم »^(٣) .

وإذن فقد كان اصطناع الدعوة هذا اللون الفني ، واتخاذها هذا المظهر الأدبي ، أمراً كثير التردد هنالك . وكأنما اتاح لها ذلك في أفريقية خاصة شيوع العنصر العربي فيها ، وغلبته عليها .

أما مقابلة القاضي النعمان ما كان من ذلك في مستقبل الدولة الشيعية ، بما كان قبل بعثة الرسول ، ﷺ ، فذلك هو دأب الشيعة دائماً ، حتى كأن لكل حدث من أحداث الأئمة وكل خصلة من خصالهم ما يقابلها في عهد البعثة النبوية .

وبعد ، فهذا ما اتيح لنا مما يعرض بعض صور النشاط الأدبي الصادر عن الدعوة الشيعية في المغرب العربي ، في هذه الفترة التي سبقت قيام الدولة العبيدية .

(١) المصدر نفسه ص ٨٧ - ٨٨ .

(٢) المصدر نفسه ، ص ٤٧ - ٥٤ .

(٣) رسالة افتتاح الدعوة ، ص ٩١ .

ومن الطبيعي أن يكون لهذه الدعوة ردود أفعال تقابلها وتتصدى لها ،
وان منها ما كان مصطبغاً بالصبغة الأدبية . ووددنا لو كان بين يدينا ما يمثل لنا
هذا الجانب تمثيلاً كافياً .

على أنا نستطيع أن نكتفي الآن من ذلك بما بلغنا من الكتب التي كانت
توجهها الدولة إلى الشعب في مختلف المدن والقرى ، لتقرأ عليه في منابر
جوامعها ، وخاصة بعد أن اشتد عود الدعوة ، وانتقلت من المكائنة إلى
العلانية ، ومن المسألة إلى اصطناع القوة ، فأخذ أبو عبد الله يزحف بجيوشه
إلى إفريقية . وكان لهذا الزحف أثره ، مع ما تقدمه من ألوان الدعوة التي
عرضنا بعض صورها ، في توهين القوى وإشاعة التخاذل .

ومن هذه الكتب كتاب أورده القاضي النعمان ، وقدم له بقوله :

« ولما اتصلت الأخبار بزيادة الله عن البلدان بنواحي إفريقية ، وما
خامر أهلها من الخوف ، ووقع فيهم من الأرجاف ، وخاف أن يفتق عليه
من ذلك فتق ، أمر بكتاب ، فكتب نسخاً ، وبعث إلى كل ناحية من نواحي
إفريقية بنسخة منها ، وأمر أن يقرأ على المنابر ، ليهدي الناس » .

وهو كتاب ناصع الأسلوب بليغ العبارة مرتب الأجزاء ، متساق
الفقر ، وددنا لو عرفنا كاتبه من أصحاب ديوان زيادة الله ، إذ يقدم لنا
صورة من النثر الفني في المغرب العربي في هذه الفترة ، وإن تكن لا تختلف في
سماتها الأسلوبية عما نعرف من ملامح ذلك النثر في المشرق إذ ذاك . وذلك
أمر طبيعي ، فلم تكن إفريقية خاصة بمعزل عن بغداد ، ولم يكن البلاط
الأغلب إلا محتدياً لما هو معروف عن قصور الخلافة والامارة في العراق . وقد
كان من كتاب الأغالبة في هذه الفترة رجل بغدادى ، هو أبو اليسر ،
إبراهيم بن محمد الشيباني ، صاحب الرسالة العذراء التي تنسب ، خطأ ، إلى
إبراهيم بن المدبر . وغير مستبعد أن يكون هو الذي أنشأ هذا الكتاب الذي
وجهه زيادة الله إلى أهل المدن وما حولها من بواديه ، وهم يتوقعون مجيء أبي
عبد الله ، وقد تقدمته ، فانتشرت قبلهم ، وفشت فيهم : « الأشانيع من

أقوال المرجفين ، وزخارف المشنعين وتهويل المهولين أمر الفاسق اللعين ، لما بلغهم انصراف الجيوش عنه ، وتغلبه على ما دنا وقرب منه » ، كما هي عبارة الكتاب . وقد أرادوا بهذا الكتاب أن يثبت أقدامهم ، ويربط على قلوبهم ، ويصرف عنهم ما داخلهم من ذلك ، فهو يقول بين ما يقول : « ولم يكن أكثر ما قالوه ، ولا بعض ما أرجفوا به وهولوه . ولا بد في الحروب من الكرات والاقدام ، والهزائم والاحجام . فقد قيل : الحرب سجال ، مرة لك ومرة عليك . وقد انهزم أصحاب رسول الله ، ﷺ في غير مشهد ، وأحجموا في غير موقف ، ثم كانت العاقبة للمؤمنين ، كما وعدهم الله عز وجل في كتابه المبين ، فليحسن بالله ظنكم ، وتطمئن بما وعدكم قلوبكم ، وليظهر من قلة اكترائكم بأمر هذا الفاسق ما يكون دليلاً على ثقتكم بربكم . وانفروا إليه خفافاً وثقالاً ، كما أمركم الله ، وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم ، كما افترض الله عليكم ، وادفعوا عن اباحة مهجكم ، وانتهاك حريمكم ، وألا تفتنوا في دينكم ، وكافحوا عنه من بدله ، وتبرأوا ممن أحدث فيه وغيره » .

وليس بنا في هذا الموضوع إلا أن ندل على أسلوب هذا الكتاب وبعض سياقه . وإلا أن نشير إلى هذا الوجه من وجوه النشاط الأدبي الذي اثارته الدعوة الشيعية ، في هذه المرحلة من مراحلها . ولعل فيما قدمنا من ذلك ما يمكن أن يكتفى به^(١) .

انتهت هذه المرحلة بانتهاء زحف ابي عبد الله إلى أفريقية ، ودخوله مدينة رقادة ، في غرة شهر رجب سنة ست وتسعين ومائتين . ثما اعقبت هذه المرحلة فترة انتقالية امتدت نحو عشرة أشهر سار فيها عبيد الله ومعه ابنه نزار من سلمية بأرض حمص إلى المغرب ، ولحق به فيها أبو عبد الله ، واستخلصه من السجن الذي كان أودعه فيه صاحب سجلماسة ، وعاد به إلى أفريقية ، وبوآه عرشها في رقادة ، وابتدأت منذ ذلك الوقت ، في أواخر ربيع الآخر سنة سبع وتسعين ومائتين ، دولة المهدي الذي ظلت الدعوة تبشر به ، وتدعو إليه ، على النحو الذي رأينا .

(١) رسالة افتتاح الدعوة ص ١٧٠ - ١٧٤ .

وبذلك ابتدأت مرحلة جديدة للدعوة تناسب هذه الحالة الجديدة التي آلت اليها الأمور في أفريقية و المغرب ، وما جعلت الحياة تضطرب به هنالك من أحداث وفتن .

ولكأنما كان ظهور المهدي وقبضه على زمام الحكم ايذاناً بتفجير ما كانت تتمخض به هذه الحياة .

فما كاد يمارس سلطانه حتى واجهته في القيروان فتنة بين أهلها وبين جماعات أنصاره من كتامة بسبب ما كان يزعمه الدعاة من مزاعم غالوا فيها ، فاستطاع بحكمته أن يسكن الثائرة . وقد طلب من الدعاة أن يكفوا عن دعوة العامة إلى التشيع . وفي الوقت نفسه أخذ الجو بينه وبين أبي عبد الله الداعي يربد ، وقد انطوى على بعض الريب والشبه التي ما زالت تنمو حتى تفجرت اعاصيرها ، وذهب ضحيتها أبو عبد الله وأخوه أبو العباس ، فعضبت جماعات كتامة لمصرع أبي عبد الله ، فكرت راجعة إلى بلادها ، وأقامت طفلاً زعمت أنه المهدي^(١) ، لا ذلك الذي قتل رجلهم . وكان على المهدي أن يقمع هذه الفتنة ، فبعث ابنه أبا القاسم لذلك .

وتفجرت العصبية القبلية بين كتامة وزناته عن فتن تشتعل هنا وهنا . وكأنما تطير شرر هذه الفتن ففجر الخصومة المذهبية بين هذه الشيعة الغالية والخوارج أولي العرق القديم في المغرب . فإذا بثورات الخوارج على هذه الدولة الناشئة ، لا تكاد تحمد واحدة حتى تثور أخرى ، إلى أن اجتمعت في الثورة العارمة التي شنّها أبو يزيد مخلد بن كيداد الزناتي . وكانت قد بدأت نوعاً من المناوشة أوائل عهد المهدي في نواحي الجريد ، ثم اشتدت واستفحل أمرها بعد أن أقام أبو يزيد في تاهرت ، واجتمع عليه الناس هنالك يقدمونه ويعظمونه ، على الصورة التي نراها في كتب التاريخ ، وقد امتدت طيلة أيام القوائم (٣٢٢ - ٣٣٤) ، ثم تجاوزت عهده إلى عهد المنصور بعده ، حتى

(١) المصدر نفسه ص ٢٧٣ ، اتعاط الحنفا ص ٩٧ .

استطاع ، وقد جند لها كل ما يملك من قوى برية وبحرية ، أن يقضي عليها في أواخر سنة ٣٣٥ .

وإذ كان لهذه المرحلة منذ ولي عييدالله المهدي إلى أن انتهت حرب أبي يزيد الخارجي طابعها الخاص بها ، من حيث تلك الأحداث التي غمرتها، فقد كان من الطبيعي أن يكون للدعوة العبيدية وما كان يناظرها من الجانب الآخر المناهض لها طابع خاص ، وبذلك كان من حقها ان نفردها بالدرس عن المرحلة التالية لها ، كما افردنا المرحلة السابقة عنها . ولعل أول ما يصادف الباحث من مظاهر الدعوة التي اصطبغت بالصبغة الأدبية ، في هذه المرحلة ، الكتاب الذي أمر المهدي بإنشائه عقب استقراره في أحد قصور رقادة ، ليقراً على منبر جامع القيروان ، وعلى منابر البلدان الأخرى في أفريقية .

وهو كتاب بليغ العبارة ، يعتبر من الناحية الأسلوبية من طراز ذلك الكتاب الذي عرضنا له من قبل ، والذي صدر عن ديوان زيادة الله الأغلي . بل لا يبعد أن يكون محرر الكتاين واحداً . ولا يمنع من هذا تحول الدولة من الأغلبة إلى خصوصهم العبيديين . فأكبر الظن أن هذا التحول لم يغير كثيراً من أصحاب ذلك الديوان . ونحن نعلم أن رئيسه في أيام الأغلبة ، وهو أبو اليسر ابراهيم بن محمد الشيباني ، ظل رئيساً له في عهد السلطان الجديد .

ثم هو - إلى جانب ذلك - مكتوب بلهجة هادئة معتدلة ، بعيدة عن الاثارة وروح الهجوم . فلا يكاد يعرض لمواطن الخلاف بين الشيعة وأهل السنة إلا في أسلوب خفيف الوقع . وذلك كقضية استحقاق الامامة التي جعلها الشيعة مدرجة إلى اعلان البراءة من أبي بكر وعمر وعثمان وغيرهم من الصحابة ، وإلى ما هو أكثر من البراءة من لعنهم وتكفير من لم يدن بذلك ، مما يثير الحفاظ ويبث الضغائن . فقد تجنب الكتاب ذلك . ولم يعرض لهذه القضية التي كان عليه أن يعرض لها ، بطبيعة أنه كتاب افتتاح

عهد دولة الشيعة ، إلا في سياق الثناء على الله الذي انجز ما وعد به رسوله ، ﷺ ، بقوله : ﴿ ونريد أن نمن على الذين استضعفوا في الأرض ونجعلهم أئمة ونجعلهم الوارثين ﴾ وقوله جل شأنه : ﴿ ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر أن الأرض يرثها عبادي الصالحون ﴾ . وذلك « برد ارث النبوة ومقاليد الامامة إلى عتره نبيه » . وبذلك « أعز الدين والمؤمنين ، وأنقذهم من الهلكة ، في كل سكون وحركة ، بعبد الله أبي محمد ، الامام المهدي بالله ، أمير المؤمنين ، وأظهر بهجة الاسلام وجماله بقيامه ، وأخذ تراث جده النبي وابيه الوصي ، صلوات الله عليهما . وجعل أوليائه وأنصار حقه أولي البصائر النافذة من سادات العرب وانجاد كتامة . فألقت الامامة عصاها في دارها ، وقرت عينها ، وأنست وحشتها ، واستقر قرارها ، وصار أمير المؤمنين طوداً منيعاً وجبلاً راسياً على الأرض ، وظلاً ظليلاً لأهلها . . . فداوى الاسلام من الداء العضال ، ورتق من فتوقه ما كان منخرقاً ، وجبر من كسره ما كان لا يجبر ، ولأم من صدعه ما كان لا يلام ، فهو مفتاح الرحمة ، ودليل الخير ، ذبا عن الحق وحياطه للدين ، وعناية بأمر المسلمين ، وبعد نظر فيما يقطع به امانى المبطلين . والحمد لله رب العالمين »^(١) .

ولكن هذا الكتاب إذا كان قد صدر ، شأن أمثاله ، عن ديوان الانشاء واعتبرناه من مظاهر الدعوة ، فقد كان هنالك الدعاة الذين صاروا جهازاً رئيسياً من أجهزة الدولة ، والذين كانوا يمثلون جزءاً هاماً من موكب المهدي ، يسعون بين يديه ومعهم أبو عبد الله ، في قدومه على رقادة .

وليس بين أيدينا الآن ما يؤدي اليها صورة جليلة عن هؤلاء الدعاة ، إذ لا نكاد نعرف عنهم غير قليل من الاسماء ، تحيي عرضاً في سياق بعض الأخبار ، كالشريف الذي لا نعرف من اسمه أكثر من هذا اللقب ، كما جاء فيما ذكره المقرئ عبق كلامه عن زوال ملك بني الأغلب وبني مدرار وبني رستم ، ودخول عبيد الله أفريقية ، ونزوله رقادة ، إذ يقول :

(١) رسالة افتتاح الدعوة ص ٢٥٠ - ٢٥٣ .

« وأمر يوم الجمعة أن يذكر [اسمه] في الخطبة ، وتلقب بالمهدي أمير المؤمنين في جميع البلاد . فلما كان بعد صلاة الجمعة جلس رجل يعرف بالشريف - ومعه الدعاة - ودعوههم إلى مذهبهم »^(١) .

ومنهم علي بن سليمان الداعي الذي يذكره ابن عذارى في سياق الكلام عن مخالفة نفوسة على عبيد الله ، وذلك إذ يقول : « فأخرج اليهم عبيد الله علي بن سليمان الداعي ، في جمع كثير »^(٢) .

ومنهم أبو طالب وأبو عبد الله اللذان يجيء اسماهما في سياق خبر أورده صاحب كتاب معالم الايمان ، في ترجمته لأبي محمد بن التبان .

ولا ريب أن جهاز الدعوة قد اشتد خطره وعظمت الحاجة اليه بعد هذه الثورة التي قام بها أبو يزيد ، واستطاع أثرها أن يتغلغل إلى صفوف العلماء من أهل السنة . فلم يعد الخوارج وحدهم هم الذين يخاصمون الدولة ، فقد تجاوز الأمر هذا الحد ، وامتدت الخصومة ، فاجتذبت اليها هؤلاء الذين كانوا من قبل خصوم الخوارج ، فإذا بهم ينزعون إلى مخالفتهم في معارضة هؤلاء الذين وجدوا سبيلهم إلى افريقية من خلال ضعف الأغلبية ، وانصرافهم عما يجب عليهم من جد وحزم ، وركونهم إلى اللهو ، واستخفافهم بالدين ورجاله ، وانكار الناس عليهم ، وخاصة هؤلاء الفقهاء ، هذا المسلك الذي يسلكونه في حياتهم . ومن ذلك لم يكبر في نفوسهم زوال ملكهم . ولكنهم لم يلبثوا أن رأوا من خلفهم يريدون أن يحملوا الناس على عقيدة ينكرونها . ثم كانت هذه الثورة العارمة التي قام بها الخوارج . فكأنهم لم يروا بأساً في أن يقفوا إلى جانبهم ، وإن كانوا يخالفونهم . فإنما يجمعهم بهم الإنكار على هذه الدولة القائمة ، والرغبة في ازاحتها ، والتخلص منها .

فكان من الطبيعي ، وقد احست الدولة بذلك وعلمت مقدار خطره ،

(١) اتعاظ الحنفا ، تحقيق الدكتور جمال الدين الشيال ، ص ٩٢ (ط القاهرة ١٩٤٨) .

(٢) البيان المغرب .

أن تتجه إلى فقهاء أهل السنة ، وتستخدم هذا الجهاز ، جهاز الدعوة ، في استمالتهم ، فإن هي استطاعت اقناعهم واستخلاصهم لها وضمهم إليها ، فقد توطد الأمر لها ، وتستطيع بذلك أن تظمئن من ناحية عامة الناس الذين يتبعون هؤلاء الفقهاء ويثقون بهم ، ويجعلون زمامهم بأيديهم .

ولعلنا نستطيع أن نرى صورة من ذلك في الخبر الذي أشرنا إليه من ترجمة أبي محمد بن التبان ، وما هو ذا نوره بطوله لما يدل عليه من موقف هؤلاء وأولئك :

« كان عبد الله المعروف بالمختال ، صاحب القيروان ، شدد في طلب العلماء ، ليشرقهم (أي يأخذهم بالدعوة التي جاءت من المشرق) . فطلب الشيخ أبا سعيد ، ابن اخي هشام ، وأبا محمد ابن التبان ، وأبا القاسم ابن شبلون ، وأبا محمد بن أبي زيد ، وأبا الحسن القابسي ، فاجتمعوا في مسجد ابن الفحام - وسمعت شيخنا أبا الفضل البرزلي ينقل غير ما مرة أن اجتماعهم كان بدار أبي محمد بن أبي زيد - فقال لهم ابن التبان : « أنا أمضي إليه ، واكفيكم مؤونة الاجتماع به ، ويكون كل واحد منكم في داره » . ويقال انهم أرادوا المسير إليه ، فقال لهم : « أنا أمضي إليه ، ابيع روعي من الله دونكم . لأنه إن أتى عليكم وقع على الإسلام وهن » . ويقال أنه قال لعبد الله هذا لما دخل عليه : « جئتك عن قوم ايمانهم مثال الجبال ، اقلهم يقيناً أنا » .

وحدث بعض من حضر ، قال :

كنت مع عبد الله ، وقد احتفل مجلسه بأصحابه ، ومنهم الداعيان : أبو طالب وأبو عبد الله ، لعنهما الله ، وقد وجه في ابن التبان ، فإذا به داخل ، وعيناه تتوقدان كأنهما عينا شجاع . فدخل وسلم . فقال له : « ابطأت عنا يا أبا محمد » ، فقال : « في شغلك كنت . ألفت كتاباً في فضائل أهل البيت ، أتاني المسفر » وأخرجه من كمة ودفعه إليه . فقال له يا أبا محمد ناظر الدعاة ، قال : « بماذا ؟ » قال : في فضائل أهل البيت » .

فقال لها : « ما تحفظان في ذلك ؟ » ، فقال له أبو طالب : « أنا أحفظ حديثان » - ولحن - ثم سأل الآخر فقال : « وأنا أحفظ حديثان أيضاً » . فقال له : « هذان اللذان تحفظ أنت هما الحديثان اللذان يحفظ هذا ؟ » ، قال : « نعم ! » . قال : « هما يحفظان حديثان - ونطق بلحنيهما - وأنا أحفظ من ذلك تسعين حديثاً . فالأولى بهما الرجوع إلي » .

ثم قال عبد الله : « يا أبا محمد . من أفضل : أبو بكر أم علي ؟ » قال : « ليس هذا موضعه » ، فقال : « لا بد » . ، قال : « أبو بكر أفضل من علي » . قال عبد الله : « يكون أبو بكر أفضل من خمسة جبريل سادسهم ؟ » ، فقال أبو محمد : « يكون علي أفضل من اثنين الله ثالثهما ؟ أقول لك ما بين اللوحين ، ونقول لي أخبار الآحاد ؟ » .

فضاق عبد الله ، فقال : « من أفضل : عائشة أو فاطمة . . . ؟ » ، فقال : « عائشة وسائر أزواج النبي ، ﷺ ، أفضل من فاطمة » ؛ قال : « فمن أين ؟ » ، فقال : « قال الله تعالى : يا نساء النبي لستن كأحد من النساء » . فقام اليه بعض الدعاة ، فقال له : « ايما أفضل : امرأة أبوها رسول الله ، ﷺ ، وأمها خديجة الكبرى ، وزوجها علي بن أبي طالب ، ابن عم رسول الله ﷺ ، وولدها الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة ، أو امرأة أمها أم رومان ، وأبوها عبد الله بن أبي قحافة ؟ » ؛ فقال أبو محمد : « ايما أفضل عندك : امرأة إذا طلقها زوجها أو مات عنها تزوجت عشرين زوجاً ، أو امرأة إذا مات عنها زوجها أو طلقها لم تحل لمسلم ؟ » . فسكت .

ثم يقول المؤلف : وما زلت اسمع من شيخنا أبي الفضل البرزلي ينقل غير ما مرة أنه قال لهم :

« الجواب عن ذلك من عشرة أوجه : أحدها ما تقدم . الثاني أن عائشة رضي الله عنها مع النبي ، ﷺ ، في درجته ، وفاطمة مع علي بن أبي طالب في درجته . ودرجة علي لا تساوي درجة النبي ، ﷺ ، ، وأنه سرد عليهم بقية الأجوبة .

فيحكى أن عبد الله قال له : « يا أبا محمد ، أنت شيخ المدنيين . ادخل العهد وخذ البيعة » ، فعطف عليه أبو محمد ، وقال له : « شيخ له ستون سنة ، يعرف حلال الله وحرامه ، ويرد على اثنتين وسبعين فرقة ، يقال له هذا ؟ لو نشرتي اثنين ما فارقت مذهب مالك » . فلم يعارضه ، وقال لمن حوله : « امضوا معه » . وخرجوا ومعهم سيوف مصلثة . فمر بجماعة من الناس ، ممن حضر لأخذ الدعوة ، وقال لهم : « تثبتوا ! ليس بينكم وبين الله إلا الإسلام ، فإن فارقتموه هلكتم »^(١) .

ومهما يكن من أمر هذا الخبر ومبلغ دقته في عرض الصورة من جوانبها المختلفة ، على اعتبار ان صدوره عن أهل السنة يجعله عرضة لأن يشوبه شيء من تقديرهم لانفسهم وغضبهم من شأن خصومهم ، فيجلو الجانب الذي يحرصون على جلالة ، ويخفي أو يضعف بعض وجوه الجانب الآخر ؛ مهما يكن من ذلك ، فهو - فيما نقدر - صحيح في جملة ، فليس ما يجعلنا نشك في صحته . وغاية ما نفترضه أنه ربما أغفل بعض التفاصيل ، عفواً أو عمداً .

ويصور لنا هذا الخبر ما كان من أمر الدولة تجاه هؤلاء العلماء ، من حرص على اقناعهم بمذهبها ، واجتذابهم اليه حتى يسيروا في ركبها ، أو ارهايم حتى ينطوا على أنفسهم ، فلا يثيروا ثائرة العامة عليهم ؛ وما كان من أمر كثير من العلماء ، وخاصة ائمتهم ، تجاه ذلك ، من حرصهم على مذهبهم والصدع بما يأمرهم به ، واعتبارهم التسليم اهداراً لامانتهم وتفريطاً فيما بين الله وبينهم .

ثم هو - من ناحية أخرى - يؤدي الينا صورة من المجالس التي كانت تجمع بين الدعاة وعلماء أهل السنة ، والأسلوب الذي كانت تتخذه ، وهو أسلوب المناظرة حول المسائل التي كان الشيعة يدعون إليها ، ويريدون أن يحملوا الناس عليها . وكان من أهمها مسألة استحقاق الامامة بما بين الائمة

(١) معالم الايمان ٣ : ١١٣ .

وفاطمة من وشيجة . وقد أعد العلماء أنفسهم لهذه المناظرة ، كما نرى فيما شغل ابن التبان نفسه به من درس فضائل أهل البيت والتأليف فيها . ولنا أن نعتبر مثل هذه المناظرات التي كانت تدور حول (الامامة) أثراً من آثار قيام دولة الشيعة في أفريقية ، ومظهراً من مظاهر النشاط الأدبي الناشئ عن ذلك .

ومهما يكن من أمر فقد كان لموقف العلماء هذا من هذه الدولة وما جاءت به من مذهب منكر لديهم ، تحاول أن تفرضه وتحمل الناس عليه ، أثره في عامة الناس ، فهم قادتهم في أمور دينهم وديارهم . فازوروا عنها . ورأوا هذه الدولة تتعقب هؤلاء العلماء ، ارهاباً لهم . وتنكيلاً بالكثير منهم ، فتقتل هذا لأنه قرف بتفضيل بعض الصحابة على علي^(١) . ويحييها بأحدم مؤذني القيروان ، فيضربه بالسياط ويقطع لسانه ويقتله ، لأن قوماً من المشارقة ، اتباعها ، اتهموه بأنه خالف ما أمر به المهدي غداة بلوغه أفريقية ، فأذن ولم يقل في اذانه : (حي على خير العمل) ، فاعتبر بذلك خارجاً عليها مناوئاً لها . وتقيم ابن أبي المنهال القاضي ، وكان - فيما يصفونه - رجل سوء ، فتسلطه على العلماء والصلحاء من فقهاء المالكية ، فيضرب بعضهم ويحبس البعض الآخر ، إلى غير ذلك من صور الايذاء ومظاهر الجبروت .

ولا تلبث هذه الانباء أن تشيع في أوساط العامة ، وتربو في نفوسهم واخيلتهم ، فإذا هي عندهم تمثل الاستبداد المطلق والجبروت الذي لا يزعزع ولا يعصم منه شيء . إلى جانب ما وقر في أعماقهم من خروجها على الدين الذي يدينون به . وبذلك فسد الجو بينها وبين جمهور الناس من أهل القيروان خاصة . حتى إذا قوي أمر أبي يزيد في ثورته على العبيديين ، فقد وقفوا إلى جانبه ، ونسوا الهوة الواسعة التي تفصل بينهم وبين الخوارج الذين قامت هذه الثورة باسمهم .

هذه الهوة الواسعة بين الخوارج وأهل السنة كان من شأنها أن تجعل

(١) البيان المغرب ١ / ٢٦٢ .

موقف هؤلاء من ثورة ابي يزيد موقفاً دقيقاً تتنازعه الاعتبارات المختلفة ، فلم يكن من اليسير البت فيه . فأهل السنة هم خصوم الشيعة والخوارج جميعاً ، والمسافة التي تفصل بينهم وبين هؤلاء وأولئك مسافة كبيرة ، فأين ينبغي أن يكون موقفهم ؟ أيقفون إلى جانب أبي يزيد ، وهو يمثل طرف الخصومة التقليدية القديمة التي اتخذت صوراً مختلفة ، أم يقفون إلى جانب العبيديين ، ومذهبهم ذلك المذهب الذي يروونه ضلالاً لا مساغ له عندهم ، ومسلكتهم منهم هو ذلك المسلك المتجبر الذي لا يرعى لهم إلا ولاذمة ، أم يقفون موقف الحيدة بين هؤلاء وأولئك ، لا ينصرون جانباً على جانب . وما مبلغ جواز مثل ذلك الموقف السلبي في الدين ؟

ذلك - فيما نتصور - هو ما جعل يتنازع موقف علماء أهل السنة ، في إبان تلك الثورة . وذلك - فيما نحسب - هو ما جعل يشغلهم ، وقد أصبحت وجهات النظر المختلفة تثير الجدل والمناقشة بينهم ، فهم يعقدون المجالس للتدبر في ذلك الشأن والانتهاء إلى رأي قاطع .

ومن ذلك ما ذكره صاحب معالم الايمان ، في سياق ترجمته لأبي العرب محمد بن تميم ، حكاية عن أبي الحسن بن سعيد الخراط . قال :

« لما بلغني أن الفقهاء قد تجمعوا في الجامع ، في تدبير الخروج إلى المهديّة ، في أيام أبي يزيد ، بكرت إلى الجامع ، فاصبت أبا العرب ابن تميم ، وأبا الفضل الممسي ، وربيع القطان ، وأبا اسحاق السبائي ، ومروان بن نصر ، وغيرهم ، جلوساً عند المنبر ، فتكلموا في الخروج على بني عبيد ، فاختلفوا وتناظروا ، حتى قال أبو العرب ابن تميم : اسكتوا ، فسكت الناس : فقال : « » . فلما أتم الحديث كبر الناس وعلت أصواتهم في الجامع ، حتى ارتج ، ثم خرجوا لقتال بني عبيد » .

كانت هذه الثورة التي شنها الخوارج على العبيديين مثار نشاط عقلي

(١) معالم الايمان ٣ : ٤٤ .

وديني غمر المجالس في المساجد ، يتناظر فيها العلماء ، ويجتمع الناس حولها ، يستمعون لما يدور فيها .

وشيء آخر كان من مظاهر هذا النشاط هو المظهر الخطابي . فالخطابة هي من أول ما يصحب مثل هذه الحركة ، وهي حركة دينية وسياسية معاً ، وقد توفر لها عنصر (الجمهور) الذي كان شديد الاحساس بها ، وكان يتجمع حول هذه المجالس التي كانت تنعقد لمناقشة الموقف الذي ينبغي أن يقفه أهل السنة . فلا جرم نشطت الخطابة في هذه الفترة نشاطاً نحسب أنه كان كبيراً .

ونستطيع أن نتمثل هذه الناحية من نواحي النشاط الأدبي في الخطبة التي أوردها صاحب معالم الايمان ، لأحمد بن محمد بن ابي الوليد ، وقال انه « ابلغ فيها . حرض الناس على الجهاد ، وأعلمهم بما لهم فيه من الثواب . وتلا هذه الآية : ﴿ لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير أولى الضرر والمجاهدون في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم ، فضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على القاعدين درجة ، وكلا وعد الله الحسنى ، وفضل الله المجاهدين على القاعدين اجراً عظيماً ﴾ . وقال : يأبى الناس ، جاهدوا من كفر بالله ، وزعم أنه رب من دون الله ، وغير أحكام الله عز وجل . وسب نبيه وأصحاب نبيه وأزواج نبيه . . . وقال : اللهم إن هذا القرمطي الكافر الصنعاني المعروف بابن عبيد الله ، المدعي الربوبية من دون الله ، جاحداً للحميتك ، كافراً بربوبيتك ، طاعناً على انبيائك ورسلك ، مكذباً بمحمد نبيك وخيرتك من خلقك ، ساباً لأصحاب نبيك وأزواج نبيك أمهات المؤمنين ، سافكاً لدماء أمته ، منتهكاً محارم أهل ملته ، اجتراء عليك واغترارا بحلمك . اللهم فالعنه لعناً وبيلاً ، وأخزه خزيّاً طويلاً ، واغضب عليه بكرة وأصيلاً ، وأصله جهنم وسارت مصيراً ، بعد أن تجعله في دنياه عبرة للسائلين ، وأحاديث للغابرين . وأهلك اللهم متبعه ، وشتت كلمته ، وفرق جماعته ، واكسر شوكته ، واشف صدور قوم مؤمنين » (١) .

(١) معالم الايمان ٣ : ٣٩ - ٤٠ .

وهذه القطعة التي بقيت لنا من خطبة ابن أبي الوليد تمثل لنا كثيراً من العناصر الخطابية عامة ، والخطابة في هذه الظروف خاصة .

هذه صورة من الجو الذي كان يسود أفريقية في هذه الفترة ، عقب قيام دولة الشيعة : خصومات متصلة قبلية ومذهبية ، بين كتامة وزنانة ، وبين الشيعة والخوارج وأهل السنة ، يداخل بعضها بعضاً ، مجاهرة ومضمرة ، تتخذ من ميادين القتال مجالا لها ، ومن الندوات والمجالس منطلقاً لاحتجاجاتها . فكما كان من مظاهرها هذه المعارك التي اشترنا اليها ، كان من ذلك هذا النشاط العقلي والأدبي الذي رأينا شيئاً منه في مجال الكتابة والمناظرة والخطابة . وإن لم يبلغنا منه غير اثارات قليلة ، ولكن لها ، على كل حال ، دلالتها فيما نحن فيه .

وكذلك ينبغي أن يكون للشعر نصيبه في استقبال هذه الدولة الجديدة ، وفي تصوير هذه الخصومات والمشاركة في التعبير عنها . فمن طبيعة هذه الخصومات أن تستثير شاعرية الشعراء وتلهب قرائحهم ، وتدفع بهم في تلك السبيل التي يعرفها الشعر كل المعرفة ، من تصوير المعارك ، والإشادة بما فيها من كر وفر واستبسال وحمية ، واثارة الحماسة لها والاعراء بها ، فماذا كان نصيبه من ذلك ؟

لا نكاد نشك في أن نصيبه كان موفوراً ، إذ كنا نعلم أنه كان للعبيدين شعراؤهم الذين يمجدونهم ويشيدون بآثرهم ويذيعون مبادئهم ، ويسبغون عليها مختلف الزخارف والتهاويل ، كما كان لخصومهم أيضاً شعراؤهم الذين يهاجمونهم ويسفهون آراءهم ، كما تشير إلى ذلك بعض الأخبار ، وإن لم يبق لنا كذلك غير القليل الذي نحاول التماسه هنا وهما .

ولعل من أول الشعراء الذين بادروا إلى بلاط المهدي ينشدونه ما قالوا في مدحه (سعدون الورجيني) .

قال القاضي النعمان في حديثه عن دخول المهدي رقادة ، واتخاذة مجلساً يستقبل فيه خاصة أوليائه : « وقال الشعراء فيه ومدحوه . وكان أول

من مدحه منهم وأنشده من شعراء افريقية سعدون الوجيهي . وكان شاعراً
يمدح بني الأغلب ويلى اعمالهم . وكان قد أسر ببلد الروم وفدي ، واستؤذن
له في الدخول عليه وانشاده ما قال فيه . وكان ذلك بعقب وصول الحرم ،
وقد جلس وهنأ الأولياء بسلامتهم » . وكان من أصحاب هذا المجلس الذي
أنشد سعدون فيه قصيدته أبو عبد الله الداعي ، فلم يكن قد قتل بعد . وقد
ذكره سعدون في قصيدته ، وأشاد ببلائه في الدعوة .

وقد احتفظ النعمان بقدر لا بأس به من هذه القصيدة ، كما أورد
المقريري ابياتاً منها ، لعله صدر بها عنه .

وقد جرى الشاعر في استهلاله على غط الشعر القديم الذي يبدأ بذكر
الدور وما أصابها ، وذكر صاحبته وما دار من حوار بينه وبينها ، ليخلص من
ذلك إلى المدح ، فيقول ، وكأنما يشير إلى ما تعرض له من الأسر الذي رأينا
النعمان يشير إليه :

وسفيهة هبت تصد عن النوى ويد النوى ملكت عنان مسيري
خافت علي من الخطوب ، لاني من قبل غبت فابت بعد دهور
ثم اجتمعنا بعد ذاك ، فيا لها مأسورة جمعت على مأسور
إلى أن يقول ، وقد أفضى إلى الغرض الذي بنى عليه قصيدته :

اعن ابن فاطمة تصدين امرءا بنت النبي وعرة التطهير
كفى عن التبيط . اني زائر ، من أهل بيت الوحي ، خير مزور
هذا أمير المؤمنين ، تضععت لقدومه أركان كل أمير
هذا الامام الفاطمي ومن به أمنت مغاربنا من المحذور

ويعقب على هذا مبشرا بتحقيق ما كان من خطة المهدي . فليس هذا
المغرب الذي آمنه من المحذور إلا المنطلق الذي لا بد أن ينطلق منه إلى أرض
الخلافة العباسية ، ينشر عليها ظله ، ويمنحها عدله :

والشرق ليس لشامه وعراقه من مهرب من جيشه المنصور

حتى يفوز من الخلافة بالمنى ويفاز منه بعدله المنشور
ولم يشأ أن يغفل في قصيدته ذكر أبي عبد الله الداعي ، وبلائه في
استمالة القبائل وتذليل قادتها . وكان ما يزال ركن الدولة الركين ، فقال
موجهاً إلى المهدي خطابه :

يا من تخير من خيار دعائه أرجاهم للعسر والميسر
حتى استمال إليه كل قبيلة ورمى إليه قياد كل عثور
أشبهت موسى ، وهو حيتك التي تلقى فتلقف أفك كل سحور^(١)

وليس بين أيدينا من شعر سعدون الورجيني غير هذه القطعة . وربما
يرجع ذلك إلى أنه لم يدرك المهدي إلا وهو في أخريات حياته ، على عكس
شاعر آخر من شعراء العبيدي ، وهو علي بن محمد الأيادي الذي تدل البقايا
الباقية من شعره على أنه أدرك خلفاء هذه الفترة : المهدي والقائم
والمنصور^(٢) ، وإن خلت هذه البقايا من ذكر المهدي .

وهذه البقايا التي عني الاستاذ محمد اليعلاوي بتقصيها في مصادرها
المختلفة ، وضم بعضها إلى بعض والتعليق عليها ، وتيسيرها بذلك
للباحث ، والتي بلغت اثنتي عشرة مقطوعة ، تعبر عن مشاعر الشاعر تجاه
بعض الأحداث التي حفلت بها هذه الفترة ، كما تصور بعض معالم الحياة
فيها .

وكان من أهم هذه الأحداث ، وأكثرها إثارة لهموم الدولة وسيطرة على
مشاعر الناس ، الثورة التي قادها أبو يزيد الخارجي . ثم كان من أهم وقائع
هذه الثورة الحصار الذي ضربه أبو يزيد على المهدي واستمر نحو ثمانية
أشهر ، لقي فيها أهلها جهد البلاء .

(١) رسالة افتتاح الدعوة ، ص ١٥٤ - ١٥٥ . وانظر اتعاظ الحنفا ص ١٠٦ . واسم الشاعر فيه
سعدون الورجيني ، باللام .

(٢) انظر البحث القيم الذي خصه به الاستاذ محمد اليعلاوي في الفصل الذي نشره في حوليات
الجامعة التونسية (العدد العاشر ، سنة ١٩٧٣) بعنوان (شعرا أفريقيون معاصرون للدولة
الفاطمية) .

وكان من الطبيعي أن يفعل شاعر مثل الايادي بهذا الحصار ، وتنبعث شاعريته بما يعبر عن انفعاله به ، ولكن ما قاله في ذلك ضاع فيما ضاع من شعره . وتدلنا على ذلك إشارة جاءت في سياق كلام الحسن بن رشيق عن توارد شاعرين على معنى واحد أو صياغة متقاربة ، إذ يقول : « ومثل هذا ما جرى لعلّي التونسي الأيادي ، فإنه قال قصيدته :

جادتكَ صادقة الخايل طوع الجنائب والشمائل
مرهء دانية الربا ب تكاد تلمس بالأنامل
يخاطب بها أبا القاسم عبد الله وابنه اسماعيل ، ويحضه على الخروج من حصار المهديّة ، إلى قتال أبي يزيد»^(١) ، يعني القائم والمنصور .

على أن الإيادي يذكر في قصيدة أخرى مقتل أبي يزيد ، سنة ست وثلاثين وثلاثمائة ، وقد انتهت بذلك ثورة الخوارج هذه ، فيما عدا بعض حركات صغيرة لم تلبث أن قضى عليها .

ولم يبق لنا من هذه القصيدة إلا بقية من خمسة عشر بيتاً أو ستة عشر ، أوردها أبو علي منصور العزيزي الجوذري ، كاتب الاستاذ جوذر ، مولى المنصور ، في كتابه الذي أراد أن يترجم به لاستاذه ومولاه جوذر . وذلك في سياق كلامه عن خروج المنصور لمصادرة أبي يزيد ، بعد أن فك الحصار عن المهديّة . « حتى نزل اللعين في قلعة بجبل وعر حصين لا يكاد أن يوصل إلى من حله ، تعرف القلعة بكيانة » . وقد أثر أن يورد في وصف هذه القلعة ما وصفها به علي بن محمد الايادي ، في هذه البقية الباقية من قصيدته ، كما وصف فيها عاقبة أمر أبي يزيد :

فارتقى الملعون من خيفته في ذرى أعيط عال مصعد
في ذرى خلقاء ملساء ، على ذلك المعقل ، ليست بصدد

(١) قراضة الذهب في نقد أشعار العرب ، تحقيق الدكتور الشاذلي بومحيى ص ١٠١ . ط المطبعة الرسمية للجمهورية التونسية ١٩٧٢ .

معقل من فوقه الله ، ومن
فارتقى المنصور بالسيف له
واثقا بالله في غربته
فإذا مخلص في كف الردى
قد رمته الحرب عن غاربها
كنفيض أخرجه أمه
فأوى من كرم المنصور في
طلباً منه لتبقى روحه
فأبى الله سوى إعجاله
فنضاً عنه أديماً دفناً
كأديم التيس لما لم يطب
وحشاه سالخوه سعفاً
ثم رماه على مستحصد

تحت المنصور في جيش معد
يوم طعن كشآيب البرد
عن بني أحمد ، ناء منفرد
موثق الجيد بحبل من مسد
واهي الركن ذليل المستند
ليس إلا نبض عرق وجسد
كنف رحب وخفض ورغد
وبقاء الروح أشقى للكمند
وعذاب الله للجسم أهد
كان قد أسرف فيه ومرد
ريحه جرد منه فانجرد
مالكاً ما بين كعب وكتد
باسق أجرد ما فيه أود^(١)

ويرى الاستاذ اليعلاوي أنه كان من جملة هذه القصيدة البيت الذي
يورده صاحب سيرة الاستاذ جؤذر ، حين عرض لانتقال المهدي من رقادة إلى
المهدية « التي سماها باسمه ، فكانت - كما يقول - وكما قال علي بن محمد
الايادي :

دار ملك سميت مهديّة فيه تعرف ما طال الأمد
ولا نكاد نشك في أن هذه الفتنة العارمة التي ألهمت جوانب الحياة في
أفريقية خاصة كانت مثار كثير من الشعر انطلقت به شاعرية الشعراء من
أنصار العبيديين وخصوصهم ، تصور وقائعها وتبيج المشاعر حولها . وإن كنا
لا نظفر من ذلك إلا بأثرات قليلة .

ويرجع ذلك ، فيما نحسب ، إلى الأسباب العامة التي عرضت للضياع

(١) سيرة الاستاذ جؤذر ص ٤٨ - ٤٩ (تحقيق محمد كامل حسين ومحمد عبد الهادي شعيرة) ط
مطبعة الاعتماد بمصر ١٩٥٤ .

آثار المرحلة العبيدية في المغرب ، وخاصة ما كان تعبيراً عن هذه الخصومة العنيفة بين الفريقين . وأول هذه الأسباب هو أن هذه المرحلة كانت مرحلة عارضة في حياة المغرب العربي ، لم تكد تطراً عليها حتى جعلت تتقلص عنها ، بانتقال الدولة العبيدية إلى الشرق واستقرارها في مصر . وإن بقي المغرب بعد ذلك فترة غير قصيرة مرتبطاً بها ، إلا أنه فقد المركز الذي كان من الممكن أن يوجه الحياة الأدبية فيه ، ويحتفظ بالآثار الأدبية التي صدرت عنه . كما أن الحماسة لمذهب هذه الدولة قد فترت ، ثم لم تلبث أن خمدت ، ولم تعد الخصومة بحيث تهيج المشاعر وتثير القوى الشعرية .

وفوق ذلك فإن هذه الفتنة ، على عرامتها ، كانت أمراً عارضاً ، لم ير فيه أهل افريقية من رجال السنة إلا أنه انتقام من الله بتسليط الخوارج الذين يقودهم أبو يزيد على هذه الدولة . وإذا كانوا قد شايعوه في موقفه منها ، وآزروه في ثورته عليها ، فلم يكن ذلك لأنهم يدينون بمذهبه . وإنما كان ذلك رغبة في الاطاحة بها والتخلص منها . كما يمكن أن نحس بهذا في سياق بعض الشعر الذي قاله خصومها ، كقول أبي سهل الوراق :

الله باعته ، فمن ذا صارف ما الله باعته من النقمات
فلتقرعن عصاه كل مضلل عادى النبي وحرف السورات
ناداكم رب العباد برجفة فغدت جذوع الخيل منقعات

وما كان سهل الوراق هذا إلا شاعراً من شعراء أهل السنة ، وتلميذاً من تلاميذ اعلامهم ، كأبي عثمان سعيد بن محمد الحداد ، وأبي الفضل الممسي . فإذا كان في شعره ما قد يدل على مشايعة الخوارج فإنما ذلك مأتاه : ليس حباً لهم ، بل كراهية لخصومهم .

ومن هنا لا نرى تعارضاً بين موقفه من العبيديين في مثل قصيدته هذه ، وقوله عندما حاصر أبو يزيد مدينة سوسة ، فامتنت عليه ، وصده أهلها عنها :

ان الخوارج صدها عن سوسة منا طعان السمر والإقدام

وجلاّد أسياف تطاير بينها في النقع دون المحصنات الهام
فمشايعة هذا الشاعر للخوارج إنما هي في حدود ما هو مشترك بين أهل
السنة وبينهم من العمل على ثل عرش العبيدين ، وتقويض دولتهم التي
اتخذت من المهدية عاصمة لها . أما أن يغيروا على مثل مدينة سوسة ومدينة
القيروان ، فذلك أمر لا يدخل في نطاق هذه المشايعة . ومن ذلك كان دفاع
أهل سوسة دونها ، وصدهم الخوارج عنها ، كما فعل مثل ذلك أهل
القيروان ، إذ منعوا أبا يزيد من دخولها^(١) .

وكما لم تبلغنا مشايعة أهل السنة لأبي يزيد الخارجي فيما بلغنا من شعر
سهل الوراق ، إلا في تلك الصورة الجانبية ، كذلك لا نكاد نلمس لها أثراً فيما
بلغنا من شعر أبي القاسم الفزاري ، وهو مثل سهل من شعراء أهل السنة .
وقد بلغنا من شعره ما يدل على شدة لدده من خصومة العبيدين والتنديد
بهم . وإن ذكر العلامة حسن حسني عبد الوهاب ، في الفصل الذي كتبه
عنه ، انه « لما تغلب أبو يزيد مخلد بن كيداد الثائر البربري على أفريقية ،
وافتكها من يد الفاطميين ، مدح شاعرنا انتصاره بأشعار كثيرة ثلب فيها
الفاطميين »^(٢) . فإن ما بين أيدينا من شعره لا يدل على شيء من ذلك .
وقد تقصاه الدكتور اليعلاوي .

ومن هذا الشعر قصيدة ، أو بقية قصيدة ، تبلغ سبعة وستين بيتاً ،
استهلها بذكر ما تلفع في رأسه من مشيب ، وبالحديث عن أحداث الدنيا
التي يحاذرها ، ويدعو الله أن يصونه منها . ثم لا يلبث أن يعقب على ذلك
بقوله :

عجبت لفتنة أعمت وعمت يقوم بها دعي أو كفور
تزلزلت المدائن والبوادي بها وتلونت منها الدهور

(١) اتعاظ الخنفا ، ص ١١٩ - ١٢٠ .

(٢) مجمل تاريخ الأدب التونسي ، ص ٨٤ ، مطبعة المنار بتونس ، ١٩٦٨ .

وضاقت كل أرض ذات عرض ولم تغن المعازل والقصور
فنجي القيروان وساكنيها إله دافع عنها قدير
أحاط بأهلها علما وخبرا وميز ما أكنته الصدور
وجللهم بعافية وأمن وأسبل فوقها ستر ستير

والذي يبدو للوهلة الأولى أنه يعني بالفتنة التي يذكرها في هذا الشعر
فتنة أبي يزيد . وأن الفترة التي تقع عليها هذه القصيدة هي الفترة التي
اضطربت فيها إفريقية كلها ، وقد اتخذ أبو يزيد من رقادة مركزا لقيادته ،
يوجه منها سراياه إلى كل ناحية ، فتمعن فيها تقتيلا ونهباً وتخريباً وإثارة
للرعب ، « حتى لم يبق في إفريقية معمور ولا سقف مرفوع » ، على حد قول
المقرئزي . وإنما هو مكان واحد فقط نجاه الله من هذه المأساة وجلله بالأمن
والعافية ، هو القيروان . فكانت الملجأ الذي يلجأ إليه من كتبت لهم الحياة
من أهل تلك النواحي ، أو كما يقول المقرئزي : « فمضى جميع من بقي إلى
القيروان ، حفاة عراة ، ومات أكثرهم جوعاً وعطشاً »

وإلى هذا يشير الفزاري في سياق كلامه عن القيروان ومآثر علمائها
وعبادها ، إذ يقول :

هم افتكوا سبايا كل أرض	وفادوا ما استبد به المغير
كفيناهم عظامها جميعاً	فزالت عنهم تلك الشرور
وسكننا قلوبا خافقات	أما عروقتها ضر ضرير
وأوينا وآسينا ، وكنا	لهم أهلاً ، وأكثرهم شطير
فبات طعامنا لهمو طعاما	هناك ، ودورنا للقوم دور
وكان لنا ثواب الله ذخرا	وقام لشكرنا منهم شكور
ولولا القيروان وساكنوها	لغاب طعامهم ، والمخ رير
كأن القيروان ، وهم عراة	حفاة ، محشر فيه المصير

ومن هذا نرى أن أبا القاسم الفزاري لم يمدح أبا يزيد بخلد بن كيداد
في هذه القصيدة التي صور فيها بعض مظاهر الفتنة ، بل لعله هو الذي نبزه

بالدعي أو الكفور ، في أول حديثه عن هذه الفتنة التي « أعمت وعمت » .

أما حديثه في هذه القصيدة عن العبيدين ، أو بعبارة أخرى ، أهل مدينة المهديّة ، فهو حديث رقيق هادىء ، لا يكاد يشي بشيء من تلك الخصومة العنيفة التي يضمّرها للعبيدين ، كما تبدو في قطعته الأخرى التي أوّماً إليها . إنما هو حديث المقارنة بين القيروان التي ليس لها من حافظ غير الله وإيمان أهلها وحفاظهم ، والمهديّة المتبقية الحصينة بموقعها . وذلك إذ يقول :

ألا أبلغ معاشر ليس عندي	لهم عذر ، ولا فيهم عذير
نحب صلاحهم ، وهم غضاب	علينا . ان ذا جور كبير
ضمائرهم مراض واجبات	علينا . لا أفاق لهم ضمير
ولا ذنب لنا إلا لأنا	سلمنا حين عمهم الثبور
وليس لنا ، كما لهم ، حصون	ولا جبل أعاليه وعور
ولا سور أحاط بنا ، ولكن	لنا من حفظ رب العرش سور
ولا نأوي إلى بحر ، وأنا	إذا قضي القضا تنحى البحور
ولكننا إلى القرآن نأوي	وفي إيماننا البيض الذكور

ونحن بازاء هذه الظاهرة بين فرضين :

إما أن مشايعة أهل السنة لأبي عبيد لم تأخذ صورة أدبية على لسان الشعراء أمثال أبي القاسم الفزاري وسهل الوراق ، وإنما اقتصرّت على مشاركتهم في قتال العبيدين ، وتحريض العامة على ألاّ يخذلوه . وأما أن الشعر أخذ نصيبه من هذه المشايعة ، ثم ضاع ما صدر عنه من ذلك .

وسواء صح الفرض الأول ، وقلنا أن أمر هذه المشايعة لم يبلغ المدى الذي يحمل الشعر على أن يشيد بأبي يزيد واصحابه من الخوارج ، حتى لقد خلا رثاء أبي القاسم الفزاري لأبي الفضل الممسي الذي سقط صريعاً في إحدى المعارك التي كان يشارك فيها جند أبي يزيد ، من أدنى إشارة إليه أو إلى رجاله . أو الفرض الثاني وقلنا بضيايع ما صدر منه ، وأكبر الظن أن من أول

ما أعان على هذا الضياع موقف الرأي العام في أفريقية من ثورة أبي يزيد بعد انقضائها وفشل الغاية المرجوة منها .

سواء صح هذا أو ذاك في تفسير هذه الظاهرة ، فإنها تدلنا على أن هذه المرحلة كانت مرحلة عارضة في الحياة الأفريقية ، حتى إذا انتهت عاد أهل السنة إلى المجاهرة برأيهم في أبي يزيد ونحلته .

ولعل ذلك يفسر لنا أننا ، حين لا نجد بين أيدينا شيئاً من الشعر ينوه بأبي يزيد أو يشيد بأصحابه ، نجد بقايا مما قيل في هجائه والتنديد به . كقول أبي جعفر المروزي ، أحد شعراء العبيدين في هذه الفترة :

يا خير من وهب العهود بعهدہ وحكى لنا بالعهد سيرة جده
عجباً لمعتوه يحدث نفسه بوساوس فيها شقاوة جده
عاداك وانسلخ الشقي من الهدى حتى أمرت بسلخه من جلده
أو قول محمد بن المنيب :

حل البلاء بمخلد وجميع شيعته النواكر
أمسى بأرض كيانه قد بان عنه كل ناصر
يرنو بطرف خاشع نظر المحاصر للمحاصر
يرنو إلى عدد الحصا والرمل من تلك العساكر
يا مغلد بن سبيكة يا شر بيت في العشائر
ذق ما جتته يدك قب ل من الكبائر والصغائر
ذق هول شقك للبطو ن وما ارتكبت من الجرائر
يا شر من بكيانه وكيانة شر البرابر
انظر إلى القفص الذي لا بد فيها أنت صائر
وانظر إلى أيديك فيه ومؤنسيك ومن تجاوز
قد طال شوقهما إليك فزرهما يا شر زائر

إلى غير ذلك مما عني بتقصيه الدكتور العلاوي في فصله : (شعراء أفريقيون معاصرون للدولة الفاطمية)

ومعنى هذا أن الجو الذي ساد أفريقية كان يأذن ببقاء مثل هذا الشعر ،
حين لم يأذن ببقاء ما لعله قيل في التنويه بأبي يزيد وقومه .

وكذلك اذن هذا الجو ببقاء بعض ما قيل في مدح العبيدين . ولعل مما
أعان على بقاء ما كان من هذا المدح معبرا عما كان يعتقد فيهم بعض
شيعتهم ما كان يحمل عند أهل السنة من دلالة صريحة على ما يرمونهم به من
غلو في الوضع الذي يدعونه لأنفسهم ، كهذه الأبيات التي قالها أحد
شعرائهم عند حلول المهدي رقادة :

حل برقادة المسيح حل بها آدم ونوح
حل بها أحمد المصفي حل بها الكش والذبح
حل بها الله ذو المعالي وكل شيء سواه ربح

أو هذه القطعة الأخرى التي قالها شاعر آخر حين انتقل المهدي إلى
المهدية ، وأوردها ابن عذاري « ليستدل بما فيها على ما كان يستحله ويجوز
عنده من الأشعار » :

ليهنك ، أيها الملك الهمام ،	قدوم فيه للدهر ابتسام
حططت الرحل في بلد كريم	رعته لك الملائكة الكرام
لئن عظم الحرام وما يليه	كما عظمت مشاهدة العظام
لقد عظمت بأرض الغرب دار	بها الصلوات تقبل والصيام
هي المهدية الحرم الموقى	كما بتهامة البلد الحرام
كأن مقام إبراهيم فيه	ثرى قدميك إن عدم المقام
وان لثم الحجيج الركن أضحي	لنا بعراض قصركم الشام
لئن شاب الزمان وشاب ملك	دعائمه ، إذا عجمت ، حطام
ملكك ، أيها المهدي ، ملك	غلام ، والزمان به غلام
لك الدنيا ونسلك حيث كنتم	فكلكم لها أبدا امام

وعن مثل هذه الصفات التي كان يخلعها على المهدي من كان يحف به
من شعراء وبطانة ، فتجعله تجسيدا للألوهية ، أو تجعله وارثاً للنبوة ، وتجعل

مدينته حرما كالبلد الحرام في مكة ، له مثله شعائره ، والتي كانت ، في حقيقتها تعبيراً عن المواريث القديمة التي اسلفنا الإشارة إليها ، وإلى مداخلتها بعض حركات التشيع ، صدر كثير من الشعر الذي قيل في هجائهم ، وبقيت لنا منه بقية ، كهذه القطعة من شعر أبي القاسم الفزاري ، والتي أومأنا من قبل ، إليها :

عبدوا ملوكهم ، وظنوا أنهم	نالوا به سبب النجاة عموما
وتمكن الشيطان من خطواتهم	فأراهم عوج الضلال قويا
رغبوا عن الصديق والفاروق في	أحكامهم ، لا سلموا تسليما
واستبدلوا بهما ابن اسود نابحا	وابا عمارة واللعين تميما
تبعوا كلاب جهنم ، وتأخروا	عمن أصارهم الاله نجوما
يا ليت شعري من هم إن حصلوا	دينا ، ومن هم أن عدت صميما
أمن اليهود ، أم النصارى ، أم هم	دهرية جعلوا الحديث قديما
أم هم من الصابيين أم من عصبة	عبدوا النجوم واكثروا التنجيم
أم هم زنادقة معطلة رأوا	أن لا عذاب غدا ولا تنعيما
أم عصبة ثنوية قد عطلوا النو	رين عن ظلماتهم تعظيما
من كل مذهب فرقة معلومة	أخذوا بفرع وادعوه أروما
سبحان من أبلى العباد بكفرهم	ويشركهم حقبا ، وكان رحيا
يا رب فالعنهم ، ولقّ لعينهم	بأبي يزيد من العذاب أليما

وبعد ، فهذه بعض الصور الأدبية التي صدرت عما أشاعه قيام العبيدين في أفريقية من خصومات وفتن ، قدر ما تأذن ببيانه البقايا التي بقيت لنا ، ممثلة لهذه الناحية معبرة عنه .

ولكن العبيدين ، كما كانوا دعاة مذهب يدينون به ، ويريدون أن يحملوا الناس عليه ، كانوا أصحاب دولة كهذه الدولة التي يريدون أن يخلقوها في المشرق والأندلس ، ولهذه الدولة بلاطها الذي ينبغي أن يزدهر ويتألق ، فيكون له شعراؤه الذين لا يقفون بشعرهم عند هذا الجانب الديني أو السياسي ، ولا يقصرونه على مثل هذه الخصومات يشاركون فيها

ويخوضون مع الدعاة غمارها، بل يذهبون به في مذاهب الشعر المختلفة ، ويجعلونه معرضاً لبراعتهم الفنية ، ويسبغون به على مجلس الخليفة ذلك البريق الذي تشع به قرائحهم ، ويصورون له ألوان الحضارة التي استحدثتها هذه الدولة .

ولا ريب عندنا في أنهم استطاعوا أن يوفروا لدولتهم هذا المظهر من مظاهر السلطان ، وهذا اللون من ألوان الترف ، وأن شعراءهم الذين أشرنا إلى بعضهم استطاعوا - إلى جانب ما قاموا به من المنفعة عنهم - أن يحققوا هذه الغاية ، على وجه ما . وإن كانت عوامل الضياع قد عدت على آثارهم .

على أنه قد بقي لدينا ، لحسن الحظ ، ما يمثل هذا الجانب من جوانب الحياة الأدبية في شعر أوفر هؤلاء الشعراء حظاً في مقاومة شعره لأسباب الضياع ، وهو علي بن محمد الأيادي

وإذا كان الأيادي ، وقد عرضنا له في كلامنا عن أثر فتنة أبي يزيد في الحياة الأدبية ، قد عاصر ، كما يقول الدكتور اليعلاوي ، خلفاء بني عبيد الأربعة : المهدي والقائم والمنصور والمعز ، فالذي يبدو لنا أن مكانه في بلاطهم قد أخذ صورته الواضحة منذ عهد القائم ، أبي القاسم محمد ابن عبيد الله الذي ولي الخلافة بعد موت أبيه سنة ٣٢٢ .

وكان من أول ما فعله القائم بعد توليه الخلافة أن أخذ في تحقيق ما اختطه أبوه ، حين شرع في بناء المهديّة ، من أن تكون دولته دولة بحرية عظيمة الشأن ، وأن يجهزها بما يمكن لها من ذلك ، فبنى أسطولا قويا استطاع أن يفرض به نفوذه على البحر ، وأن يسيره إلى شواطئ إيطاليا ، فيبلغ مدينة جنوة . كما استخدمه في حربه مع أبي يزيد مخلد بن كيداد ، وكان له أثر حاسم فيها .

وكان هذا الأسطول من مظاهر السلطان التي أثارت شاعرية الإيادي . فخصه في إحدى مدائحه للقائم بلوحة رائعة صوره فيها تصويرا بارعا ، في

ثمانية وعشرين بيتا ، أبقى عليها احتفاءً إبي اسحاق الحصري بها ، وتأديته لها في كتابه (زهر الآداب).

وهي لوحة لا يكاد المائل امامها يمل النظر اليها ، وترديد الطرف بين أجزائها المتلاحمة ، وهي تعرض عليه صورة واضحة الخطوط ، ناصعة العبارة ، قوية الإيحاء ، لهذه السفن الماثلة على مياه الخليج ، منتصبه الصدور ، بشرعها ومجاديفها ، وملاحيها ومقاتليها ، وأدوات الحرب التي جهزت بها . وقد استطاع الشاعر أن ينفخ فيها روح الحياة . فإذا هذه المجاذيف ، مثلاً ، وقد صورها تصويراً كاشفاً بقوله :

كقوادم النسر المرفرف عريت من كاسيات ريشه المهبذب
في حركة دائمة ، سواء أمسك بها الملاحون أم أطلقوها :

تحتثها أيدي الرجال إذا ونت بمصعد منه بعيد مصوب
خرقاء ، تذهب إن يد لم تهدها في كل أوب للرياح ومذهب
وإذا هذه النار اليونانية التي جهزت هذه السفن بها تنطلق في الجو
قذائفها ، حتى لتبدو لعين الناظر إلى مشهدها ، أو القارئ للأبيات التي مثلتها ، وكأنها حقيقة ماثلة ، لا صورة مرسومة :

وكأنما جنّ ابن داود هم ركبوا جوانبها بأعنف مركب
سجروا جواحم نارها ، فتقاذفوا منها بالسن مارج . متلهب
من كل مسجور الحريق إذا انبرى من سجنه انصلت انصلات الكوكب
عريان يقدمه الدخان ، كأنه صبح يكر على الظلام الغيب

إلى غير ذلك من الصور النابضة بالحياة التي يقدم بها الأيادي ذلك الاسطول ، والتي يفترض الدكتور اليعلاوي بحق أنه يصف بها « استعراضاً بحرياً بمناسبة عيد من الأعياد » ، والتي تكشف عن عبقرية الإيادي في الشعر التصويري ، كما تبدو في هذه القصيدة ، وفي غيرها مما بقي لنا من شعره الذي يمثل هذا الفن عنده ، كالقطعة التي احتفظ لنا بها الحصري أيضاً في

صفة فرس الأمير جعفر أحد أبناء القائم ، كما احتفظ لنا ، مما يقع في هذا الباب ، بشعره « يصف دار البحر بالمنصورية » وذلك في سياق مدحه للمعز .

وبهذا الذي حاولنا ، قدر الطاقة ، أن نقدم به صورة الحياة الأدبية في الفترة الأولى من مرحلة التشيع في المغرب العربي ، نرجو أن نكون قد وفقنا في عرض هذه الصورة فيها ، لنتقل إلى الفترة التالية لها ، بمشيئة الله وعونه وتسديده .

* * *

الفصل الرابع

الحياة الأدبية في عهد المعز لدين الله الفاطمي

تلى هذه الفترة التي انتهت سنة ٣٣٦ ، بانتهاء الصراع المير الطويل المتصل بين خلفاء بني عبید ، وأبي يزيد مخلد بن كيداد النكاري ، وسائر جماعات الخوارج في افريقية والمغرب الأوسط ، فترة أخرى ، تحالفها في طابعها الغالب عليها ، امتدت خمسا وعشرين عاما ، منذ ذلك التاريخ حتى ارتحال الدولة العبيدية عن المغرب ، وانتقالها إلى مصر ، لتتخذ منها مقرا لها ، ومركزا لنشاطها ، ونقطة وثوب لتحقيق ما تضره من مطامح ، وترسمه من خطط .

وكان يلي أمر المغرب في هذه الفترة المنصور بالله ، الذي خلف أباه القائم بأمر الله ، قبل بدء هذه الفترة بعامين ، أي سنة اربع وثلاثين وثلاثمائة ، إذ كان قد رأى من السداد وقام التدبير ، وهو في غمرة قتال أبي يزيد ومطاردته ، ألا يشيع خبر موت أبيه إلا بعد أن يفرغ مما هو منتصب له مستغرق فيه . حتى إذا اظفره الله بعدوه ، وتعقب فلول الخوارج المناهضين له ، المناوئين لحكمه ، فقطع دابرهم ، واطمأن الى استقرار الأمر ، اخذ طريقه إلى المهديّة ، فأظهر ما كان أخفاه من موت أبيه ، واتخذ مكانه في قصر الخلافة معلنا نفسه خليفة له ، يمارس سلطانه ، ويوطد مكانه ، ويأخذ في تنفيذ ما كان عقد النية عليه ، من إنشاء مدينة تحمل اسمه ، تذكارا لهذا النصر الحاسم الذي اتيح له ، فيسميها (المنصورية) ، ويقيم بها بقية

حياته ، وكانت هذه البقية خمس سنوات ، أفضى الأمر بعدها إلى ابنه ، أبي تميم معد . الذي يلقب بالمعز لدين الله . وكان إذ ذاك شابا في أوج شبابه ، في الرابعة والعشرين من عمره . وقد ظل يلي أمر المغرب ، مقيما بأفريقية إلى أن اكتهل ، وأصبح في الرابعة والأربعين ، فتحول إلى مصر ، كما قلنا ، وانقضت بذلك هذه الفترة .

وإذا أردنا أن نمثل العوامل التي صدرت عنها أوضاع المغرب ، أو إفريقية خاصة ، وصور الحياة بها في هذه الفترة ، وجدنا أن أكثر ما كان يسيطر عليها ويوجهها هو انهاء تلك المحنة التي طبقت عليها ونكرت حياتها ، خمسة عشر عاما أو نحوها ، وما نشأ عن ذلك من ردود فعل ، ثم شخصية المعز الذي ولي أمرها وأخذ بيده زمامها ، وما كانت توجه إليه سياسته وملكه .

فقد كان من ردود فعل هذه الحرب التي اخذت بأكظام الناس زمنا غير قصير ، والتي اجتمعت عليهم ويلاتها وبأساؤها ، مع صرامة المنصور وعنفه وقسوته ، انه ما كادت ترتفع هذه الكظامة عنهم ، حتى أخذت النوازع الحبيسة تنطلق في غير تأثم ، والغرائز المكبوتة تلتبس مجالات تفرجها في أسباب المتع المختلفة . وبهذا تحولت صور الحياة في المجتمع المغربي تحولا ظاهرا ، بما جعل يداخلها من أسباب المتعة ومظاهر اللهو ، والتحلل من قيود الدين ، والخروج على تقاليد الوقار والصيانة ، والجري مع الأهواء دون تحفظ ، مما نجد الإشارة اليه في بعض حديث المعز لدين الله عن بعض ما يعانيه في محاولة اصلاح المجتمع ورده إلى الجادة ، معددا ما داخله من أنواع الزيف وصور الانحراف والخضوع للهوى ، فيقول ، فيما يقول : « ... وآخر في هو وشرب ، وسماع وعبث ، وطرب ، ومجانة وخلاعة ، وانتهاك حرمة » .

وأخرى أنه في مثل هذه المحنة التي ابتليت بها البلاد ، واحتدمت فيها الخصومة ، والتحم فيها القتال متخذاً شتى الصور ، تضطرب الأمور وتختلط ، وتحلل القيم ، وتنبهم المعالم ، وتضيع الحقائق ، وينشط الخيال ،

وتكثر القالات والترهات ، سواء في هذا الجانب أو ذاك . وكل منها يحتاج إلى من يخذل عنه ، الا يكن بالحق فبالباطل ، ويشير الحماسة فيه غير متحرج ولا مثبت . فإذا انتهت هذه الحرب التي نشطت فيها الأوهام ، وتغلغلت ، فقد بقيت آثارها هذه ، واتخذت صورة الحقائق التي يعسر دحضها .

وقد كان مما اقتضته هذه الحرب الضروس التي خاضتها الدولة بكل قواها ، وجندت لها كل وسائلها ، أن عظم شأن نظام الدعوة ، واشتد خطره ، فكثرت الدعاة ، وانبث فيهم من خلطوا مبادئ المذهب بأوهامهم ، ومن لم يتخرجوا في سبيل ما يدعون إليه من الغلو والاسراف فيه . وإذا كان نظام الدعوة هذا قد بادر إليه الفساد من قبل ، فتسلل إليه ما جعله ينحرف عن نصابه ، ويشوه حقيقة التشيع كما كان يراها الأئمة ويقفون عندها ، فإن ظروف تلك الحرب وملابساتها قد ضاعفت من ذلك الفساد ، وبالغت من خطره وسوء أثره .

وفي كثير من أحاديث المعز التي يحكيها لنا القاضي النعمان ما يدل على هذا الدرك الذي بلغه بعض الدعاة . من ذلك ما يحكيه عنه ، إذ كان يسايره ذات مرة ، « فذكر ما ينسبه إلى الأئمة من يتسمى بولايتهم ، ويدعي الدعوة إليهم ، مما بعد ونأى عنهم ، من الباطل الذي برأهم الله منه ، ونزههم عنه ، وما ينحلونهم إياه من الخروج عن حد مراتبهم التي أقامهم الله لها ، إلى ما يخرج عن ملة جدهم ، ويقطع عن دعوته التي نصبهم الله لآحياء ما أمات المبطلون منها ، وغيره المبتدعون من سننها ، وجعلهم حافظة لها . فلعن ، صلى الله عليه ، من فعل ذلك منهم ، وقال به ، ونسبه إلى أئمة الهدى » .

ثم قال المعز : « واعجب مما ينتحله هؤلاء الفسقة ويعتقدونه ، من تبديل دين الله والخروج عنه ، وإضافة ما يذهبون إليه من ذلك إلينا ، أن بعضهم ربما تجرأ علينا باظهار ذلك إلينا ، ومراسلتنا ومكاتبتنا بما زخرفه من باطله وكفره بالله وبرسوله محمد جدنا ، صلى الله عليه ، وما بسط في قوله من تغيير شريعته وهدم ملته ، وابتداع بدع يبتدعونها في دين الله ، من ذات

انفسهم ، ومما يتعلقون به ، مما يأخذونه من انتحال ملل أهل الكفر وزخاريف باطلهم ، فيبسطونها في كتب يؤلفونها ، وينسبون ذلك إلينا . حتى إن بعضهم كتب إلينا يذكر أنه أقام شريعة وأكدها بحيل تقبلها العقول ، ولا يدفعها من سمعها ، ولا ينفك عنها ؛ وألف لها كتابا كالقرآن لشريعة الاسلام ، وأن الناموس يغشاه لذلك .»

وعقب المعز على ذلك بقوله : « والله يعلم ما داخلني من ذلك من الغم والوحشة ، واكبر ما فزعت فيها وقدرت عليه أن تبرأت إلى الله عز وجل ولعنته . وهذا من حبائل الشيطان .»

ومثل هذا النص واضح الدلالة على ما بلغه نظام الدعوة في أيام المعز من اضطراب ، وما داخله من فساد شديد ، جعل مثل هؤلاء الدعاة يندسون إليه ، ويقحمون عليه مثل هذا التجاوز المفرط والغلو الذي تسيء أشد اساءة إلى مبادئ التشيع ، كما كان يراها ائمتهم ، والتي جعلت المعز يختم حديثه عن مثل هذا الداعية بقوله : « لعنه الله وأمثاله ، وامكننا منهم ، ليظهر الأرض من رجسهم ، ويقطع عنا شناعتهم ، بفضلهم »^(١) .

ومهما يكن من أسباب هذا الفساد الذي تعرضت له الدعوة ، فلا نكاد نشك في أن حالة الحرب العنيفة المتصلة التي سيطرت على أفريقية والمغرب ، واجتذبت إليها طوائفها المختلفة ، كانت من أكبر ما شارك في بلوغ ذلك الدرك الذي انحدرت إليه ، وجرف كثيرا من الدعاة في تيار الغلو الذي لم يقف عند حد ، على النحو الذي نراه في هذا النص وفي نصوص كثيرة غيره ، وهو ما يجعلنا ، انصياحا لحق العلم علينا ، أن نتحفظ أشد التحفظ في تلقي كثير مما ينسب إلى التشيع في هذه الفترة خاصة . من غير أن نبعد افتراض أن يكون لمثل هذه الأقوال التي شاعت عن الدعاة ، أثره في كثير مما صار إليه التشيع بعد .

أما الذي لا نكاد نشك فيه فهو أنه كان لهذه الدعاوى التي كانت

(١) المجالس والمسائرات ، ص ٥٤٩ - ٥٥٠ .

تصدر عن بعض الدعاة اثرها في الصورة التي وقرت في أذهان العامة ، في هذه الفترة ، عن المذهب الشيعي ، وبذلك تغلغل هؤلاء الدعاة في المجتمع المغربي ، على أنهم وجه ذلك المذهب ولسانه المعبر عنه . فلا جرم كانوا بذلك من أخطر الأسباب التي تعلق بها خصومه واعتمدوا عليها في النيل منه والتشيع عليه . كما كانوا من أقوى العوامل التي جعلت تدفع الناس إلى الصدد عنه والنفرة منه .

وقد كان ذلك من أشد ما يشق على المعز ويهيج كمدته . فقد كان يدرك تماماً ما يجره هؤلاء الذين يسميهم دعاة السوء عليه ، وعلى المذهب الذي قامت عليه خلافته . وهو ما يصرح به في غير موطن . من ذلك قوله ، بعد أن فرغ من مجلس خلا فيه طويلا إليهم : « إنه لم يؤخر الناس إلا دعاة السوء [عن الاستجابة] إلينا . فلا ، والله ، ما هم لنا بدعاة ولا أولياء ، بل هم اعداء الله وأعداؤنا ، والصادون عن الله . ولو رأى الناس فيهم خيرا ، وسمعوا منهم قولا حسنا ، وأدوا إليهم عنا ما أودعناهم ، وبلغوا عنا ما حملناهم ، لكان الناس اسرع إلينا من الطير إلى وكره ، والماء إلى مقره . ولكنهم حرفوا وبدلوا ، وفتنتهم الدنيا بعاجل حطامها ، وزين لهم الشيطان اقتراف آثامها ، فضلوا وأضلوا كثيرا وضلوا عن سواء السبيل ، وبعد عنا محلهم ، وصعب علينا أمرهم . فإن رمنا صلاح ناحية أفسدوها ، خفنا فساد أخرى ، فأعرضنا عنهم ، وتركناهم في غيهم يعمهون . . . الخ »^(١) .

وما أكثر ما في مثل هذا النص مما يستحق التأمل والوقوف عنده ، لولا أن ذلك يقطعنا عن مسار هذا البحث . ولعلنا نعود إليه ، إن شاء الله ، في بحث نخصه به .

وكما كان لسني حرب أبي يزيد أثرها فيما أصاب المجتمع المغربي من تحلل ، وفيما انحدر إليه دعاة الشيعة من درك بعدوا به عن مبادئ المذهب وحقائقه ، كذلك ضاعفت هذه الحرب التي شارك فيها فقهاء أهل السنة ،

(١) المجالس والمسايرات ، ص ٢٣٧ - ٢٣٨ .

ووقفوا فيها إلى جانب الخوارج - كما رأينا من قبل - من الجفوة بين عامة الأفارقة وبين أصحاب ذلك النظام الجديد ، وفسحت من الهوة التي تفصل بينهم ، وقللت من فرص التلاقي بين هؤلاء وأولئك . فكان ذلك مما فسح المجال لكثير من الخيالات والافتراءات والترهات ، ينسبها كل فريق إلى الآخر وينال بها منه ، ويمكن لها من أن تتسلل في سر وطواعية إلى أذهان الناس ، وأن تتوالد فيها وتتكاثر ، دون عائق يعوقها ، أو صداد يصددها ، أو معقب يعقب عليها ، فتشيع في الناس ، كأنها حقائق ثابتة ، وأمور لا سبيل إلى المجادلة فيها . ولعله من أجل ما قر من ذلك في أذهان أهل السنة ، أو من يسميهم الشيعة بالعامية ، كان وصف المعز لهم بأنهم « حمير جهال » ابتلاء الله برعيهم^(١) .

هذه ، فيما استبان لنا ، بعض خطوط الوضع السائد في أفريقية خاصة ، في أعقاب تلك المحنة التي ابتليت بها في حرب أبي يزيد ، وقد اتيح لها من المعز لدين الله الذي ولي أمرها ، بعد خمس سنين من انقضاء تلك المحنة ، شخصية جديدة بمواجهة ذلك الوضع ، مواجهة الحاكم المسؤول عن رعيته ، لا مواجهة صاحب المذهب الذي لا يكاد يرى فيها يلي من الأمر غير مذهبه .

ولعل الأصل في ذلك يرجع إلى ما فطر عليه من زكائه ولقائه ، وللنشأة العقلية التي أخذ بها ونشأ عليها . أخذه بها أبوه المنصور ، كما يبدو في بعض ما يحكيه عنه . ثم لم تلبث أن صارت ديدنه ، بعد أن ولي الخلافة . وقد جعلته هذه النشأة العقلية جيد النظر ، مرن التفكير ، صادق البصيرة ، واسع الأفق . ثم لما انطبعت به حياته من الميل إلى التأمل واستبطان الظواهر والبحث عما وراءها من حقائق ، حتى إنه ليقول عن نفسه ، فيما يحكيه القاضي النعمان عنه : « والله اني لأجد من اللذة والراحة والشهوة في النظر في الحكمة ما لو وجده أهل الدنيا لا طرحوها له . ولولا ما أوجب الله ، سبحانه ، من أمور الدنيا لأهلها ، واقامة ظاهرها ، ومصالحهم فيها ،

(١) المصدر نفسه ص ٣٩٦ .

لرفضتها للتلذذ بالحكمة ، والنظر فيها . وإن كان الذي قلده من أمور الدنيا والنظر فيه حكمة بالغة لمن أبصر ، وحجة لمن تدبر ونظر»^(١) .

فهذا الذي نشأ عليه ، فانطبع به نفسه ، واتجهت اليه ملكاته ، من النظر والتأمل ؛ جعل يمارس ما وكل إليه من شؤون الحكم ، ومن النظر في شؤون الرعية . فلا جرم كان نظره أدق واشمل وأوسع من أن يقف عند المسائل المذهبية ، يتقيد بها ، ويلتزم حدودها ، ويسلمها مقادته ، ويتخذ منها معياره للحكم والتقدير .

وهذا الاتجاه العقلي القائم على النظر في الظواهر واستبطان ما وراءها كان رجلاً واقعياً في معالجته ما يعرض له مما أسند إليه ، لا يجمع ولا يشتط . وإنما يقدر الأمور بما يراه فيها ، وما يؤدي اليه تأمله مختلف وجوهها وشقي جهاتها . وبهذا استطاع أن يواجه أحوال المجتمع التي نشأت عن تفجر الغرائز المكبوتة بعد انتهاء محنة حرب أبي يزيد مواجهة متزنة لا تذهب بها الأهواء ، أو تتحكم فيها الآراء المجردة ، وأن يصطنع في معالجة الأمور سياسة جديدة ، ترمي أول شيء إلى أن تعفي على ما تركته تلك الحرب من آثار ، ويمسح بها على ما نشأ عنها من احقاد واحن ، كما يمكن أن نتبين هذا في الحديث الذي عقب به ، في أحد مجالسه ، على ما ذهب إليه أحد أصحاب ذلك المجلس ، من اصطناع سياسة المنصور المتسمة بالعنف والشدة ، ازاء أهل الأذى والبغي والفساد في الأرض ، إذ يقول :

« إن الوقت الذي فعل فيه ذلك المنصور وقت كان يحسن فيه ذلك ، لما طبق الأرض من البلاء ، وعظم على الناس فيه من المحن . فلم يكن ينبغي أن يدفع ذلك المكروه إلا بمثل ما دفعه عليه السلام به . فأما إذ أزال الله ، عز وجل ، تلك المحنة ، وأطفأ نار تلك الفتنة ، فإن الذي ينبغي أن نقابل به النعمة أن نصفح عما كان لنا أن نصفح عنه ، مما الجناية فيه علينا دون غيرنا ، مما لا يخشى له سوء عاقبة من الأمر ، ونكل الانصاف في ذلك إلى

(١) المجالس والمسايرات ص ٩٤ .

الله عز وجل ، الذي أقدرنا وسلطنا وملكننا لو شئنا أن نتنصر لأنفسنا ، فيكون انتصاره ، عز وجل ، لنا أبلغ ، كما وعد بالنصر من بغي عليه . وما كان من ذلك من حقوق العباد انصفنا منه بحسب الواجب فيه . وما علمنا أو خشينا دخول الفساد من أجله ، وأن يترقى الأمر فيه ، إذا تركناه ، إلى ما هو أعظم منه ، لم يسعنا تركه ، واستعملنا العقوبة فيه ، بقدر ما يوجبه الحزم ، ويلزمه الذنب . وما كان من حقوق الله ، عز وجل ، أمضيانه على ما افترضه علينا ، واسترعانا إياه .

ولو أنا أمضيانه العقوبة على كل ذنب مما العفو فيه إلينا ، لأورثنا الآحن ، وسببنا أسباب الفتن ، على غابر الزمن ، وزرعنا بين الناس العداوة ، وأقمنا لهم سوق الطلب بالثارات ، في الأنفس والأعقاب ، على مر الدهور والأحقاب . لأن الذي عسى أن ينتصف اليوم منه ، بسعي ساع سعى عنه بذنبه إلينا ، قد تدور له دائرة السوء على الساعي به يوماً ، فيطالبه بثأره ، أو عقبه من بعده»^(١) .

فلكل حالة ظروفها الخاصة بها ، والتي تعين السياسة التي تتخذ ازاءها ، فحالة الحرب غير حالة السلام . ولكل تصرف عواقبه التي لا ينبغي لولي الأمر أن يغفل تقصيصها ، أو يقصر في تدبرها وامعان النظر فيها . وإذا كانت حالة الحرب قد اقتضت من المنصور أن يصطنع ازاءها سياسة شديدة الصرامة ، لا مسامحة فيها ، وان يسلك في معالجة الأمور مسلكاً قاسياً عنيفاً ، فإن انتهاء هذه الحالة يقتضي من ولي الأمر ، في حدود ما يملك ، سياسة مترفة ، تعالج ما ترتب عليها وما نشأ فيها ، غير ناظرة في ذلك إلا إلى الصالح العام ، وغير متقيدة بغير شريعة الله .

وإذا كانت الخصومة التي احتدمت فاتخذت صورة المواجهة المسلحة بين الشيعة وخصومهم من الخوارج ومن ناصرهم ووقف إلى جانبهم من أهل السنة قد اقتضت أن تغلب النظرة المذهبية في الحكم ، وأن تحكم في معالجة

(١) المجالس والمسائرات ، ص ٢٣٢ - ٢٣٣ .

الأمر ، وفي التصدي لكل من يخرج على مذهب الدولة تصدياً صارماً لا هوادة فيه . فليس من الحكمة ولا من بعد النظر للذين اتسم بهما المعز أن يستمر ذلك . وقد انتهت هذه الخصومة في صورتها الحربية ، ولكنها لم تنته في صورتها المذهبية ، وإنما عادت الأمور إلى ما كانت عليه من قبل ، كامنة في النفوس ، وظاهرة في مجالس الفقهاء .

فإذا كانت دولة المعز قد أعفيت من مواجهة السخط متمثلاً في الثورة بها وشن الحرب عليها ، فإنها لتعلم أنها تواجه هذا السخط ، وقد تجرد من لبوس الحرب ، ظاهراً وكامناً ، يقوده الفقهاء ويؤثرثونه . ولكن عليها قبل ذلك أن تواجه تبعاتها نحو هذا الشعب الذي تتولى أمره ، مواجهة حكيمة مستبصرة ، تتسم بالانصاف . فلعل في مثل ذلك ما يخضد شوكة هذا السخط ويحول دون تفجره ، كما ينبغي أن تواجهه مواجهة تعتمد على النظر والاقناع العقلين .

أما اللون الأول من هذه المواجهة فلعلنا نستطيع أن نتمثل صورة منه في قول المعز :

« إنا لنحسن إلى الولي جهداً ، ونصفح عن العدو ما لم ينصب لحربنا ، ونعتني بالشريف والمشروف ، ونعتد بالقوي والضعيف . فربما عاد العدو لنا ولياً ، والضعيف في نصرتنا قوياً ، والوضيع شريفاً ، والخائن عفيفاً . ولو عاجلناهم بالعقوبة لما وجدناهم عند الحاجة . ولكل في كل حال موضع يحتاج إليه فيه يسده . إن السفينة في البحر ربما احتاجت إلى أدنى حاجة صغيرة ، فلا توجد لها فتعطب من أجل عجزها في الحصول عليها ، وإن الفرس الجواد ليعدم أقل أداة من أدوات ركوبه ، فلا يمكن ركوبه ، وإن الجدار لا يقوم بناؤه إلا بالكبار من الحجارة والصغار . ولكل امرئ من الناس ، صغر أو كبر ، شرف أو اتضع ، عندنا - إذا أخلص نيته - موضع نصيره إليه ، ونرفعه ، إذا ارتضيته ، منه إلى غيره ، حتى يلحقه ، ما لم يضع نفسه ، بأعلى درجات أمثاله ، ويوصله من الفضل إلى ما لم يخطر قط بباله . وما يضع

الناس عندنا إلا أنفسهم ، ولو احسنوا إليها لرفعناهم كلهم»^(١) .

فالمعز يتخذ بهذا موقف رجل الدولة الذي ينظر إلى رعيته جميعاً نظرة سواء ، لا تفرق بين ولي وعدو ، ولا بين شريف ومشروف ، وقوي وضعيف . ولا يعتبر غير أن تمضي هذه الأمة التي ولاه الله أمورها في طريقها إلى الخير ، ولن يتم لها ذلك إلا أن يأخذ كل واحد من ابنائها مكانه المقدور له فيها ، فلكل مكانه في مسيرتها ، كما أن لكل فرصته في الترقى من منزلة إلى ما فوقها ، ما دام قد وضع نفسه في الموضع الذي يتيح له ذلك ، من القيام بما يجب عليه ، ومن إحسان النية فيه . أما العقوبة على ما سلف ، كما كان بعض أصحابه . فيها يبدو ، يشير به ، فلا مكان لها في مثل هذه السياسة ، إذ هي تجديد للأحقاد ، وحائل دون الإفادة بمن نالتهم العقوبة عند الحاجة اليهم .

وأما اللون الثاني في هذه المواجهة فلعل الأمر فيه كان موكولاً إلى الدعاة ، ولكن سوء رأيه في الكثير منهم يجعله قليل الاعتماد في مثل ذلك عليهم . بل لعله كان يرى فيمن يتولى ذلك ألا يكون من هؤلاء الذين اتخذوا الدعوة المذهبية حرفة لهم ، فانغمسوا فيها ، فجرفتهم إلى ما يجعلهم غير قادرين على النظر العقلي والاقناع المنطقي . ولا ريب أنه كان هنالك من أولياء المعز ، مثل القاضي النعمان ، من كان جديراً بأن يتولى ذلك ، وقد كان المعز نفسه ، بما نشأ عليه من ميل إلى النظر العقلي ، مهياً لمثل هذا اللون من المواجهة العقلية . وقد جعل يشارك فيه بالمناظرة ، وكتابة الرسائل والكتب .

أما المناظرة فقد كانت من الأمور التي حذقها المعز ، إذ كانت مما حرص أبوه المنصور على أن يأخذه بالتدرب عليها ، كما نرى في هذا الخبر الذي يحكيه القاضي النعمان :

« وجلس يوماً ، عليه السلام ، وجلسنا جماعة من الأولياء بين يديه ،

(١) المجالس والمسائرات ، ص ١١٩ .

فحدثنا وأفادنا فوائد من العلم والحكمة . شكرنا له عليها ، وقبلنا الأرض بين يديه ، لما سمعناها منه . فقال :

اني لأحب أن تراجعوني فيما تسمعون ، وتذكرون من ذلك ما تشكون فيه ويشكل عليكم ، فأوضحه لكم ، ولا تأخذوا ذلك على التسليم ، وتلقوه بالقبول ، وانتم ترون أنه يدخل فيه لمائل مقال ، أو يختلج في قلوبكم منه شيء . فإن ذلك إذا راجعتمونا فيه أبناه ، وزدناكم فيه من القول قدر ما فيه . فمن عرض له ذلك فليذكر ما عرض له ، ولا يقم على الشبهة ، فإنما نسمح لأولياتنا بالمزيد من فضل الله عندنا ، ونرغب في ذهاب الشكوك عنهم ، وإزالة الشبهات عن قلوبهم . ومن ثبت ذلك في قلبه ، وقبلته نفسه ، فليحمد الله عليه . ثم إن أحب أن يسأل عن الحجة في ذلك على من خالفه ، ليقهر بها خصمه ، ويقطع بها مخالفه ، ويدفع بها عدوه ، فليفعل ، يجد عندنا من ذلك ما يريده . قال الله ، عز وجل : ﴿ بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه فإذا هو زاهق ، ولكم الويل مما تصفون ﴾ .

ثم قال : لقد كان المنصور ، عليه السلام ، إذا أفادني شيئاً من العلم والحكمة ، قال لي : قل في هذا ما يعرض لك أنه يدخل فيه . فربما قلت : ما عرض لي فيه شيء . فيقول : فاسأل عما أشكل عليك منه . فلا يكون عندي فيه اشكال ، فأقول : ما أشكل عليّ منه شيء . فيقول : قل فيه بما عسى أن ترى أن عدونا ومخالفنا يقول . فربما قلت في ذلك . فيتفجر على من تحدر العلم والحكمة ما لم أكن أقدره ، ويزيدني من الفوائد ما لم أكن أرجوه ، ويظهر لي في ذلك ما لم أكن أظنه . وهكذا فافعلوا ، تأخذوا الحكم ، وتكثر الفوائد عندكم»^(١) .

فإلى جانب ما في هذا النص من دلالة على ما قدمنا تقريره من غلبة النزعة العقلية على المعز ، وذلك بما كان يدعو إليه أوليائه واتباعه من امعان النظر فيما يقول ، وعدم المبادرة بالتسليم والتلقي لأول وهلة بالقبول ، فإنه

(١) المجالس والمسائرات ، ص ١١٦ - ١١٧ .

يحمل الدلالة الصريحة على روح المناظرة عنده ، وهي الروح التي تقضي بأن يردد كل الاحتمالات الواردة ، ليفحصها وينظر فيها ، ويرى كيف يكون الرد عليها . كان هذا شأنه منذ أخذه أبوه به ، وكذلك كان يأخذ به أولياءه وأصحاب مجلسه ، فيما يورده عليهم ، ليتولوا بذلك اقناع من يعرض لهم من مخالفيهم . وبهذه الملكة التي أصابها وحذق التصرف فيها كان يدير المناظرة بينه وبين خصومه في المذهب .

وقد احتفظ لنا القاضي النعمان بما يشير إلى بعض مواقفه في مناظرة خصومه .

من ذلك ما يحكيه عنه من مناظرته مع فقيه سني . وانما يذكر هذه المناظرة ليجعلها شاهداً لقوله : « والله ما يخفي حقنا عن الناس . ولو انصفوا من أنفسهم ، واطرحوا أهواءهم ، ونظروا بعين الانصاف منهم ، لما استتر ذلك عنهم . وما يستر ذلك عن جاهلهم الا جهله ، ولا يتخلف عنه عالم إلا شحا على رياسة » ، إذ يقول في عقب ذلك : « ولقد فاوضت فلاناً - وذكر رجلاً من علماء العامة عندهم وأكابرهم - وبسطته في القول ، وما زلت به إلى أن أقر بحقنا ، واعترف به اعتراف من لم أشك أن اعترافه اعتراف حقيقة ، لا اعتراف مداراة وتقية . وانقطع ووقف بين يدي . فقلت له : ما يمنحك بعد هذا من الرجوع عما أنت عليه إلى ما أقررت به . فلم يجر جواباً » . ثم أورد بقية حديثه الذي أراد أن يكون ذكره لهذه المناظرة شاهداً له ، وهو أن هذا الشيخ الذي سلم له ، ثم لم يقبل أن يتحول عن مذهبه ، قد ترأس في العامة ، وذكر بالعلم فيهم . فإذا فارقه نبذوه واستخفوا به ، وسقط عندهم بجاهه . فذلك هو الذي امسكه^(١) .

ومن هذه المواقف موقفه مع سني آخر ، ولكنه من رجال النحو . وكان قد حضر مجلسه يوماً ما ، فأراد أن يتخذ من بعض الأصول اللغوية ذريعة إلى إثارة مسألة علم الأئمة ، وموقف أهل السنة من الشيعة

(١) المصدر نفسه ، ص ٣٦٥ .

فيها ، وما بال رجال اللغة يأخذون اللغة « عن أهل بوادي العرب ، وهم قوم لا يعرفون من علم النحو واللغة ما يعتل به المتحلون له ؟ » ، حتى إذا قال له ذلك السني جواباً على تساؤله : إنهم إنما فعلوا ذلك « لأنهم علموا أنهم مطبوعون عليه ، وانهم أهله ومعدنه » ، بادره المعز قائلاً : « افلسنا نحن أهل بيت رسول الله ، صلى الله عليه وآله ، ولحمته وخلصاءه ودخلته . . . فلم لم يكونوا سلموا إلينا كذلك ما جهلوه من أمر دينهم ، وسألونا عما اشتبه منه عليهم ، ولم يقطعوا فيما جهلوه منه بآرائهم واهوائهم »^(١) .

وكما سكت الفقيه في حوارهِ مع المعز ولم يجر جواباً ، كذلك سكت النحوي ، فيما يحكي القاضي النعمان عن المعز .

وقد يكون هذا السكوت تأديباً ، لا إنقطاعاً وتسليماً . وإن فسرهُ المعز بأنه سكوت اقتناع ، وإن لم يحمل هذا الاقتناع احداً منها على ترك مذهبه ، لحرصه - كما يزعم المعز - على الرياسة التي يتيحها له هذا المذهب ، دون أن يعرضه منها مكان يصيبه بين الشيعة ، لأنه دُخِلَ فيهم ، متأخر الرتبة بينهم . ذلك هو شأن المعز في المناظرة .

أما كتابة الرسائل وتأليف الكتب فإذا لم يتهياً لنا أن نقف على شيء منها في الاحتجاج لمذهبه والرد على خصومه ومخالفيه ، فلعل فيما ورد في غير موضع ما يدل على أن ذلك الأسلوب كان من بعض ما يشغله ، ويستغرق بعض جهده ووقته .

من ذلك ما جاء في سياق الحديث الذي أجاب به أخذ خاصته على تساؤل ابن واسول ، بعد أن جيء به أسيراً من سجلماسة ، عن أحواله في لياليه وأيامه . فبعد أن ذكر من ذلك أنه يظل مشغولاً طول نهاره بشؤون الحكم وأمور المملكة وحديث العلم والحكمة ، قال إنه « لا يزال كذلك إلى

(١) المجالس والمسائرات ، ص ١٩٩ .

الليل ، ثم يدخل ، ويحضر خاصته ، وينظر في الكتب و العلوم ، ويؤلف الكتب أكثر ليله «^(١) .

كما جاء في الفصل الذي كتبه المقريري عنه ، وقد ذكر استدعائه شيوخ كتامة اليه ، فأدخلوا عليه ، « فإذا هو في مجلس مربع كبير ، مفروش باللبود على مطارح ، وحوله كساء ، وعليه جبة ، وحواليه أبواب مفتحة على خزائن كتب ، وبين يديه مرفع ودواة وكتب حواليه » . فإذا فرغ من صفة مجلسه أورد كلامه اليهم ، فكان من جملة قوله لهم : « . . . ثم رأيت أن انفذ اليكم لتشاهدوا حالي إذا خلوت دونكم ، واحتجبت عنكم . واني لا أفضلكم في أحوالكم إلا فيما لا بد لي منه من دنياكم ، وبما خصني الله به من امامتكم ، واني مشغول بكتب ترد علي من المشرق والمغرب ، أجيب عنها بخطي »^(٢) .

وبعد ، فهذه بعض ملامح شخصية المعز ، كما اتيج لنا أن نستنتجها . وجملة القول في أثرها أنها استطاعت - إلى حد ما - أن تحول الخصومة بين الشيعة وأهل السنة إلى خصومة عقلية ، وأن تسم الحكم الشيعي في تلك الفترة بسمه الرفق والتسامح ، ولكن شيئاً من ذلك لم يغن عن الدولة فيما كانت تود أن يجدي عليها هذا الأسلوب من صرف الناس إلى المذهب الشيعي ، أو إمالة قلوبهم نحوه ، حتى يصطبغ المجتمع بالصبغة الشيعية . وإن نجحت - فيما نحسب - في أن مسحت الاحقاد وأزالت الأحن ، حتى ساد المجتمع شيء من الهدوء والطمأنينة .

وكما لم تنجح سياسة المعتز في أن يصطبغ المجتمع المغربي بالصبغة الشيعية ، لم ينجح في درك ما كان يطمح إليه ويعمل له ، ويؤدي به تبعته نحو هذا المجتمع ، من اقامته على السنن القويم ، وإبرائه مما جعل يرتطم فيه من مفاسد وانحرافات ، ويسوده من ألوان التحلل . وقد رأينا من قبل كيف تعرض هذا المجتمع ، بانتقاله من محنة الحرب التي اطبقت عليه نيفا وعشرة

(١) المصدر نفسه ، ص ٤٤٢ .

(٢) اتعاظ الخنفا ، ص ١٣٦ - ١٣٧ .

أعوام ، ضيقت فيها أنفاسه ، وقيدت خطاه ، إلى بحبوحة السلام ، لانطلاق الغرائز من عقالها ، دون ضابط يضبطها ويحد من نزواتها . وأوردنا دليلاً على ذلك فقرة من كلام المعز عنه .

وهذه الفقرة هي واحدة من فقرات عدة ، وجزء من حديث طويل أفضى به إلى القاضي النعمان ، يمثل ما كان يعانيه تجاه ذلك المجتمع ، ويشكو من اخفاقه في معالجته . وهي شكاة ترسم في الوقت نفسه صورة من الانحراف الذي أخذ يسود الحياة . وتبين لنا مبلغ استعصاء المجتمع المغربي على المعز ، على الرغم من محاولته الاقتراب منه . قال :

« إن الحق ثقيل إلا على من خففه الله عليه . ها نحن نريد صلاح العباد ، وندعوهم إلى ما يرضي الله عنهم ، فقل من لا يشتد ذلك ويثقل عليه . لأننا إنما ندعو منتحلاً انتحل ضلالة رآها في نفسه هدى ، فنريد أن نحول نيته عما كان اعتقد ، ونصرف رأيه عما كان انتحل ، بعد أن لعله كبر عليه ، فاتبعه غيره فيه ، وقبل عنه ما جاء به منه .

وآخر قد استحل الباطل واستمرأه ، واستخفه الشيطان له واستهواه ، فغلبت شهوته عليه ، وعظمت زغبته فيه . نريد أن نصرفه عنه ، ونمنعه منه ، ونخرج منه ما هو في يديه ونحرمه عليه ، ونحول بينه وبين لذته .

وآخر قد اكتسب من الظلم ، واستخف بالاثم ، وتطاعم أكل أموال الناس بغير حقها ، وارتكاب حرمها بغير حلها ! نقبض عن ذلك يده ، وننتزع طعمته ، ونضع من استطالته .

وآخر في لهو ، وشرب ، وسماع ، وعبث ، وطرب ، ومجانة ، وخلاعة ، وانتهاك حرمة . نريد منه الوقار والسكينة ، ونمنعه العبث والمجانة ، وندعوه إلى الصوم ، والصلاة ، والورع ، والتحرج ، والصدق ، والامانة ، والعفاف . ومذاق ذلك كله مر ، بعد ما استحلاه من الباطل وتطاعمه .

فمن ذا من هؤلاء لا يثقل عليه أمرنا؟ أم من ذا منهم من ندعوه إلى ما نريد من ذلك ، فيسارع إليه ، طيبة نفسه به ، إلا من كان الله ، عز وجل ،

قد أراد سعادته وتوفيقيه ؟ ولو كنا تركنا كل امرئ في الدين وما ينتحله ، وصوبنا له من قوله ، وأريناه أنا نستحسن مذهبه ، ونقول به معه ، ونعرض عن أهل الباطل والفسق ، ونجامعهم عليه ، ونخلي بينهم وبين ما أحبوا منه ، وندع من تعدي وتعديه ، ولا نعارض فيه ، لكننا أحب الناس إليهم ، ولما ثقل شيء من أمرنا عليهم . ويمثل هذا رأى المتغلبون انهم ساسوا أمرهم»^(١) .

عبارات تشي بما كان يملأ نفس المعز من ألم ومرارة ، لاختفاقه في معالجة هذه المنكرات ، وفشله في اداء تبعته ازاء رعيته جميعاً ، من منتحلي مذهبه ومن مخالفه ، وفي السيطرة على هذا الشعب الذي لا يستسلم إلا لمن يسايره على اخطائه وانحرافات ، ويتملق اهواءه ونزواته ،

بل إنه ل يبدو أن طول ممارسة المعز للحكم ، وكثرة تجربته للناس ، وما أخذ به نفسه من التأمل والمراجعة ، وما أكسبه ذلك من نضج في الفكر ، وصواب في الرأي ، وقدرة على الاستبطان ، قد جعله لا يقر بظواهر الأمور ، ولا ينخدع بما يبيده اتباعه من استسلام له ، بل أصبح يرتاب في صدقهم وصحة يقينهم ، كما يمكن أن نرى ذلك في مثل هذا الخبر الذي يحكيه القاضي النعمان :

« وجلست يوماً بين يدي الامام المعز لدين الله . صلوات الله عليه ، وكان يوم جمعة ، وقد تهيأ للخروج ليصلي بالناس . وقرب الوقت ، فقيل له : إن المجلس قد غص بالناس وما حوله ، واحتفلوا احتفالاً عظيماً . فقال : ما كان أحسن ذلك لو كان عن نية صادقة ، وضمائر خالصة . وقبول للمواعظ ، وعمل بما يؤمرون ! ولكن أكثرهم إنما يحضر ليرانا ، ويسمع ما نقول ، ثم لا يعبأ بذلك ، ولا ينتفع به . والله لولا اقامة الفرض ، واحياء ما دثر من السنن ، ما خرجت إليهم ، ولا خطبت فيهم»^(١) .

(١) المجالس والمسائرات ، ص ٢٤٦ - ٣٤٧ .

(٢) المجالس والمسائرات ، ص ١٢١ .

فها هو ذا لا يرى في هذا الجمع الحاشد الذي احتشد للاستماع إلى خطبته والصلاة معه ، إلا قوماً تدفعهم إلى ذلك الرغبة في الاستمتاع بخطابه والنظر إليه ، دون أن يكون وراء ذلك نية صادقة وضمان خالصة . ومهما يكن من أمر هؤلاء : أكانوا من أصحاب المذهب الشيعي ، كما هو أغلب الظن ، أما كانوا منهم ومن غيرهم ، فإن هذا الخبر يدل على أنه لم يكن حسن الرأي في اتباعه الذين يمثلون - على الأقل - جمهورهم العظمى .

وبعد ، فهذه جملة ما تأدى إلينا من أمر التشيع ، وموقفه من المجتمع المغربي وموقف هذا المجتمع منه ، في فترة ما بعد حرب أبي يزيد إلى ارتحال المعز عن أفريقية ، ليتخذ من مصر مقراً له ، ومركزاً لنشاطه . فماذا كان من أثره في الحياة الأدبية هنالك ؟

لعل من أول ما يسبق إلى خاطر ، في جواب هذا السؤال ، من صور الحياة الأدبية في هذه الفترة ، هو هذه الفقرات البارة في مؤادها ، والرائعة في صورتها ، والتي وردت في سياق حديثنا عن المعز لدين الله ، والتي احتفظ لنا بها القاضي النعمان في كتابه : (المجالس والمسائرات) .

وتدل هذه الفقرات على أن المعز كان أديباً بنزغته وثقافته ، هذا اللون من الأدب ، وهو أدب الحديث ، يعبر به عما يختلج في صدره ويتردد في فكره تعبيراً شفافاً ، يجمع إلى الصدق جمال العبارة وقوة التأثير . وجمال التعبير وقوة التأثير هما ركنا الأدب الذي لا يتحقق وجوده بغيرهما ، وبهما يتفاوت الأدباء في مكانتهما منه . ولا ريب أننا ندين بمعرفة هذا الوجه من وجوه نزوعه الأدبي إلى القاضي النعمان ، بما كان حريصاً عليه ، من تسجيل ما يتحدث به في مجالسه ومسائراته . وهو لون من ألوان الأدب الشفاهي .

ويؤدي بنا الكلام عن هذا اللون إلى لون آخر يصدر وإياه من معين واحد ، وهو أدب الخطابة . إلا أن من الخطابة ما هو مرتجل ، يصدر عفو الخاطر ، فهو أمت بأدب الحديث صلة وأقرب نسباً ، ومنه ما يتهيؤ له الخطيب ويروي فيه ، وبزوره في نفسه قبل أن يؤديه . وفي كلتا الحالتين

تنفرد الخطابة عن الحديث بما يجتمع لها من جمهور يستمع إليها . وفي ذلك ، أي في روح الجماعة ، ما يضاعف انفعال الخطيب بموضوع خطبته ، ويمنحه من الحرارة ما يتردد أثره في معانيها وصياغتها وعباراتها وأسلوب أدائها . وكما كان المعز محدثاً بارعاً كان خطيباً رائعاً ، وكما كان قوي التأثير بحديثه ، كان بالغ الاقناع والامتناع بخطابته .

وقد عرض القاضي النعمان الخطبة من خطب المعز المرتجلة ، كان قد سبقها حديث له معه ، أفاض فيه القول في الامامة ، في قديمها وحديثها ، منذ الامام محمد الباقر والامام جعفر الصادق إلى القائم والمنصور ، وقد جعل يعبر عما كان لكل منها في صدره من هبة وجلالة . فإذا فرغ القاضي النعمان من أداء ذلك الحديث ، قال :

« ثم حضر وقت الصلاة ، فقام وصار إلى المسجد ، ورقى المنبر ، فخطب بخطبة بليغة ، جاء فيها بفصول ما سمعنا قبلها مثلها ، واحتجاج في الامامة ، وابانة لظلم الظالمين المتغلبين » .

كما أشار بعد ذلك إلى أن استحسان الناس لهذه الخطبة ظل موضع حديثهم ، ومثار تلهذهم واستمتاعهم . وكانما ضاعف من قوتها وبلاغة عبارتها ، وما تضمنته من فصول مبتكرة في الامامة ما كان يغمر الجو العقلي والوجداني الذي سبقها من استغراق في الحديث عنها ، واستحضار لصور ماضيها وحاضرها ، وما كان يجد لدى مستمعيه ، ومنهم النعمان ، من اقبال عليه ، وتشوق له ، واصغاء إليه ، مما جعله يفيض في الحديث ويتدفق به . فكان من ذلك أن جاءت الخطبة التي ألقاها بعد على تلك الصفة التي وصفها بها النعمان ، وكان لها ذلك التأثير الذي ظل حديث الناس^(١) .

أما الطراز الآخر من الخطابة فتمثله - فيما نرى - خطبة للمعز احتفظ لنا بها أبو علي منصور العزيري الجؤذري ، فقد رواها لنا بنصبها في كتابه^(٢) .

(١) المجالس والمسائرات ، ص ١٢٣ - ١٢٦ .

(٢) سيرة الاستاذ جؤذر ، ص ٧٦ - ٨٤ .

وهذه الخطبة التي نعرف فيها ذلك النمط من الفن الخطابي الذي يتبها له الخطيب من قبل هي الخطبة التي ألقاها في عيد الأضحى ، سنة احدى وأربعين وثلاثمائة . وهي أول خطبة له بعد توليه الخلافة . نعى فيها اياه المنصور ، وكان قد توفي قبل ذلك بشهر وبعض شهر ، وظل خبر وفاته ، لأمر ما ، مكتوماً ، إلى أن اعلنه ذلك اليوم أو قبله بقليل . وفيها من مظاهر الصنعة أكثر مما تعبر عنه من الحزن واللوعة .

وهي - كما هو الشأن في خطبة العيد - مؤلفة من جزأين . أما الجزء الأولى ، أو الخطبة الأول ، فقد التزم فيها موضوعات بعينها ، هي موضوعات المناسبة التي قيلت فيها ، وهي عيد الأضحى ، وما يتم فيه من حج بيت الله الحرام . فإذا كانت الخطبة الثانية فقد جعلها في الحديث عن الأئمة الذين أتاحوا له هذا المكان الذي يتبؤه ، والموقف الذي يقفه ، منذ أفضل الوصيين إلى اميري المؤمنين : المهدي بالله والقائم بأمر الله . ثم ينتقل من ذلك إلى ذكر أبيه بقوله ، مما نؤثر أن نورده بنصه ، ليكون مثلاً من امثلة هذا اللون من ألوان الفن الخطابي عنده :

« اللهم أخصص الامام الفاضل ، والوصي العادل ، والبر الفاضل ، والغيث الوابل ، ذا الآيات المعجزات ، والعزائم النافذات ، الباذل نفسه الكريمة في حين الأزل والكربات ، الصابر في البأساء والضراء ، حتى طهر الأرض من جبابرة الاعداء ، عبدك ووليك ، ونجيك وصفيك ، أبا الطاهر المنصور بك ، الذي فجعتنا بفقده ، وأوحدتنا من بعده ، وأفردتنا منه وأوحشتنا ، فقبلت دعاءه ، وأجبت ندائه ، وجمعت بينه وبين احبته في مستقر جنتك ، وسعة رحمتك » . ثم ينتقل من هذا الدعاء له إلى مناجاته . فإذا فرغ من ذلك توجه بالحديث إلى جمهور الأولياء يدعوهم إلى الطاعة ، « وقد قرن الله طاعة أئمة الهدى بطاعة الرسل ، وطاعة الرسل بطاعته » . ثم يقول : « النور - أيها الناس - فينا مصون ، وعطاء ربك لنا غير ممنون ، فأين تذهبون ، وفي أي أرض تتيهون ، هيهات هيهات لما توعدون . فاطيعونا تهتدوا ، وتمسكوا بحبلنا ترشدوا ، واعملوا بما تفوزون به في أخراكم

تسعدوا» ، إلى أن يختم الخطبة بالتوجه إلى الله بالدعاء ، في مثل تلك الصياغة التي تحرص على السجع في غير تكلف ظاهر .

وإلى جانب هذا الأدب الشفاهي ، كما ينجلي في الحديث وفي الخطابة ، كان للمعز أدبه الكتابي ونستطيع أن نتمثله في رسائله وتوقيعاته التي أداها إلينا أبو علي العزيزي الجوذري ، وفي بعض ما احتفظ لنا به القاضي النعمان من كتبه .

وأول ذلك رسالة المعز إلى جوذر ، بعد وفاة المنصور ، وقبل اعلان نبئها ، وكان جوذر هذا من أقرب مواليه إليه ، وأخصهم به . ومن ذلك أثره بكتابة هذه الرسالة ، ينهي إليه فيها نبأ تلك الوفاة . وكان التدبير يقضي بأن تظل سرا مكتوما ، إلا من مثله ممن يملك القيام بأحكام هذا الكتمان ، أو القيام بما أريد له . فهو يقول له في سياقها : «وعليك ، فيما قبلك ، بالاحتراس ما أمكنك ، والضبط ما استطعت ، ومع هؤلاء القردة من الوصول إلينا ، والخروج من ابواب بيوتهم ، فضلا عما سوى ذلك . والكتمان ثم الكتمان ، عن الأهل والخاص والعام . وإن اتصل بهم شيء من ذلك فكذبه ما استطعت ، وخوفهم ما قدرت »

ثم يختم هذه الرسالة بالدعاء ، قائلا : « استغفر الله لنفسي من الزلل ، وأتوكل عليه في التوفيق في العمل ، بما يرضيه ويلف لديه »^(١) .

فذلك هو أسلوب المعز الكتابي ، في رسائله الخاصة . وهو أسلوب مرسل ، لا تكلف فيه ولا تعمل ، وإن كان لا يخلو من مسحة جمال ، تبدو في استرسال عباراته وانسجام جملة .

أما ما نجده في كتاب القاضي النعمان فقطعتان من كتابين يتصلان بسياسة الدولة في هذه الفترة التي ظهر فيها ضعف الدولة العباسية ، إذ لم يكن للخليفة (الطائع) أي شأن ، وانصرف الأمير البويهبي (معز الدولة) إلى طائفة من الخصومات الداخلية يؤثرها ، أو إلى أهوائه وشهواته يعين

(١) سيرة الاستاذ جوذر ، ص ٧٤ .

فيها . في الوقت الذي أخذت فيه دولة الروم تسترد قوتها ، وتحاول أن تسترجع مكائنها ، ولم يكن يقف بازائها غير صاحب حلب ، سيف الدولة الحمداني ، فكانت الحرب ما تزال بينها وبينه ، وكانت الدائرة في أكثرها تدور عليه ، حتى استردت أكثر الثغور الإسلامية الكبرى .

وفي هذه الأثناء استطاعت أن تعقد مع المعز عقد مودعة ، أو ما يمكن أن يسمى بمعاهدة عدم اعتداء ، أرادت أن تكون دائمة ، وأصر المعز على أن تكون لمدة خمس سنوات ، فكانت كذلك

ولكن المعز لم يلبث أن رأى الروم يتجاوزون ثغور العراق والشام ، ويقتربون منه ، إذ يستولون على جنوب إيطاليا ، ويهددون الجزر الإسلامية الواقعة في بحر الروم . ومن هذه الجزر جزيرة اقريطش ، ثم إذا بالصريح يأتيه من هذه الجزيرة التي يقول الاصطخري من أهل النصف الأول من القرن الرابع إن « سكانها جميعاً مسلمون أهل غزو ، وبين أظهرهم نبذ من النصراني ، كما يكون ببلدان المسلمين »^(١) إن الروم قد أناخوا عليها وأخذوا في غزوها ، وكان ذلك سنة تسع وأربعين وثلاثمائة وأن أهلها استغاثوا بالسلطان القائم في بغداد ، فلم يلتفت إليهم ، على الرغم من أن هذه الجزيرة تابعة له ، فلم يجدوا بدا من أن يتجهوا إلى أفريقية ومصر ، المواجهتين لها ، والقريبتين منها ، فكتبوا إلى المعز يستصرخونه ، كما كتبوا إلى كافور يستمدونه . فأخذ صاحب مصر يرسل بعض السفن إليها ، كما أمر المعز « بالأخذ في الأهبة والعدة ، ليكون نفوذ الأساطيل إليهم في أول زمان الامكان »

ولكن كان عليه أن يتحلل من عقد المودعة الذي بينه وبين امبراطور الروم ، فكتب إليه بنقض المودعة المعقودة معه ، كما رأى أن يكتب إلى مصر ينهي إليها عزمه على اغاثة اقريطش ، وأنه لا بأس عليها من ذلك ، ويقترح خطة للعمل المشترك .

(١) المسالك والممالك ، ص ٥١ ، ط القاهرة ١٩٦١ .

أما كتابه إلى امبراطور الروم فقد خيره فيه ، أولا ، « بين أن يقلع عن حرب أهل اقريطش ، وبين أن ينبذ إليه عهده ، كما نبذ رسول الله ﷺ ، إلى مشركي العرب عهدهم ، وأرسل عليا ببراءة فقرأها في الموسم عليهم » . ثم قال ، مشيرا إلى ما يمكن أن يحتج به الامبراطور من أن اقريطش ليست تابعة للمعز بل لبني العباس :

« . . ولا ترى أن دعوة اهل اقريطش قبل اليوم إلى غيرنا ، وقد أنابوا اليوم إلينا واستغاثوا بنا ، مما يوجب لك عندنا تمام المودعة ، بتركهم إليك ، وترك اعتراضك فيهم . إن امتناع أهل الباطل من أهل الحق ليس بمزيل حقهم . وإن تغلبوا عليه دونهم ، بل هو لهم ، بتصوير الله تعالى إياه إليهم . فاقريطش وغيرها من جميع الأرض لنا ، بما خولنا الله منها ، وإقامنا له فيها ، أطاعنا منها من أطاع ، وعصانا من عصى . وليس بطاعتهم يجب لنا أن نملك ، ولا بعصيانهم يحق علينا أن نترك . ولو كان ذلك لكان الأمر إليهم لا لله تعالى الذي خولنا (ولا لنا ؟) ، إن شاءوا أعطونا وإن أحبوا منعونا . كلا ! إن ذلك لله الذي له ما في السموات وما في الأرض ، وهو الذي اصطفانا وملكنا واعطانا . ولو كان ذلك للخلق لما وسعنا قتال من امتنع منهم علينا ، ولا رد ما انتزعوه بالغصب من أيدينا » .

وفي هذا الجزء من كتاب المعز يشرح نظرية الشيعة في حق الإمامة ، فهي أمر خوله الله لهم وملكهم إياه ، وبهذا الحق عليهم أن يبسطوا سلطانهم على أرض الاسلام جميعا . فقد صيرها الله لهم ، وإن صار بعضها إلى غيرهم . وكان ذلك هو ما يسيطر على تفكير المعز وهو يعتزم الانتصار لأهل اقريطش ، فهي جزء من مملكته هذه وإن كانت تتبع دولة بني العباس ظلما وعدوانا . ولعل تحركه هذا كان جزءا من الخطة التي كان يخططها لاسترداد ما يراه من حقه ، وتحقيق الحلم الذي كان ما زال يراود الشيعة .

وأما كتابه إلى مصر فإنما كتبه إلى أحد أوليائه فيها ، وكان قد أنبأه باستمداد أهل اقريطش صاحبها ، « وهم من أهل دعوته ، تجمعهم دعوة آل عباس ، ومراكبهم بخيرات بلدهم وأطعمتها تير أهل مصر ، وهداياهم

تصل إلى عمالها»، وإنه عجز عن نصرتهم ، وإن كان « أظهر أنه ينصرهم ، ورمى بعض مراكب في البحر ، لما اتصل به إنكار العامة عليه ، للتخلف عن نصرتهم ». فكان من جواب المعز على هذا الكتاب قوله :

« إن الله ، سبحانه ، قد خولنا من فضله ، وأمدنا من معونته وتأييده ، بما نرى أنا ، بحوله وقوته ونصره لنا وإظهارنا على عدونا ، نكف أيدي الكفرة عما تطاولت إليه من حرب هذا الصقع والايقاع بأهله . وقد انتهى إلينا أنك أظهرت الحركة إلى الجهاد ، وامداد هؤلاء القوم بمراكب من قبلك . وأنت لعمرى بذلك أجدر . لقربهم منك ، واتصالهم بك ، وميرهم بلدك ، وكونهم وإياك في دعوة واحدة . ولو أسلمناهم إليك وقعدنا عنهم لما كان لك ولا لهم حجة علينا في ذلك . ولكننا آثرنا نصرة أمة جدنا محمد ، ﷺ ، ولم نر التخلف عن ذلك ، وقد رجونا له ، وألقوا بأنفسهم إلينا فيه » .

فإذا انتهى من هذا الذي يقصد به ، فيما يبدو ، المقارنة بين موقف صاحب مصر من نجدة أهل اقريطش ، وصدوره عن قرب الدار وصلة التجارة والاشتراك في الدعوة لبني العباس ، وموقفه هو الذي يصدر فيه عن الرغبة في نصرة أمة جده محمد ، ﷺ ، والاستجابة إلى استغاثة أهل اقريطش . وأول ذلك هو إزالة الجفوة التي بينهما ، وبث الطمأنينة في قلب صاحب مصر من ناحية ، حتى لا يبقى عنده ما يريبه ، فيقول :

« ونحن لا نحول بينك وبين الجهاد في سبيل الله ، ولا نمنعك من تمام ما أملت منه ، فلا يكن ما يتصل بك من انفاذ اساطيلنا يريشك عن الذي هممت به من ذلك ، وأن تخشى على من تبعث به وعلى مراكبك منا . فلك علينا عهد الله وميثاقه أنا لا نكون معهم إلا بسبيل خير ، وأنا نحلهم محل رجالنا ، ونجعل أيديهم مع أيدينا ، ونشركهم فيما أفاء الله علينا ، ونقيمهم في ذلك وغيره مقام رجالنا ، ومراكبك مقام اساطيلنا ، حتى يفتح لنا ، إن شاء الله . ثم ينصرفوا إليك على ذلك . أو يكون من أمر الله وقضائه ما هو فاعله . فاعلم ذلك وثق به منا ، ففي تضايف المسلمين على عدوهم ،

واجتماع كلمتهم ، اعزاز لدين الله ، وكبت لأعدائه . فقد سهلنا لك السبيل ، والله على ما نقول وكيل »

ثم ينتقل المعز مرحلة أخرى في أمر هذه المشاركة التي يبدو أنه كان يخطط بها لأمر في نفسه ، فليس يكفي عنده أن يجتمع الجيشان بازاء اقريطش معا ، بل ينبغي أن يجتمعا أولاً على الشاطئ الأفريقي ، ثم يبدأ مسيرتهما جميعا ، جيشا واحدا ، فيقول :

« فإن وثقت بذلك ، ورأيت ايثار الجهاد ، فاعمل على أن تنفذ مراكبك إلى مرسى طينة من أرض افريقية ، لقرب هذا المرسى من جزيرة اقريطش ، ويكون اجتماعهم مع اساطيلنا بهذا المرسى مستهل ربيع الآخر ، بتوفيق الله وقوته وتأيده وعونه ونصره » .

ثم يختم الرسالة بقوله :

« والا ترى ذلك فقد أبلغنا في المعذرة إليك ، والنصيحة لك ، وخرجنا مما علينا إليك . ونحن بحول الله وقوته وتأيده ونصره ، مستغنون عنك وعن غيرك ، وعلى عزم وبصيرة في انفاذ اساطيلنا ورجالنا وعدتنا ، وما خولنا الله إياه ، واقدرنا عليه ، مما نرى ، بحوله وقوته ، أنا نبلغ به ما نؤم إليه بذلك ، ونصمد نحوه . فبالله نستعين ، وعليه نتوكل ، وعلى تأيده نعول ، وهو حسبنا ونعم الوكيل »^(١) .

وليس من شأننا هنا أن نتبع قصة اقريطش هذه ، وكيف آل امرها إلى أن وقعت في ايدي الروم وانسلخت عن الاسلام . فإنما الذي يعيننا هو أن نتبين هذا اللون من الوان الأدب الكتابي عند المعز ، ونتعرف سماته وخصائصه . ولم يكن شرحنا لظروف هذين الكتابين وملابساتهما ، إلا ليكون ذلك أهدي إلى تحقيق هذا الغرض .

وإذا كنا ندين للقاضي النعمان بأكثر ما وقفنا عليه من هذا الجانب من

(١) المجالس والمسائرات ، ص ٤٤٢ - ٤٤٦ .

جوانب المعز ، وبهذا اللون من ألوان الأدب في هذه الفترة ، فإن النعمان نفسه يعد من ممثلي ذلك النشاط . وإن لم يكن كتابه المجالس والمسائرات الذي كان عمده في أوردنا غير كتاب رواية عمن جلس إليه أو سايره من الأئمة ، حرص قدر المستطاع أن يؤديها كما سمعها^(١) ، فإن له كتباً أخرى من تأليفه ، تدخل في نطاق الأدب ، بمعناه العام ومعناه الخاص . ومن كتبه المنشورة التي يمكن اعتبارها لونا من ألوان النشاط الأدبي بالمعنى الأول ، وكانت من آثار حركة التشيع ، كتاب (الهمة في آداب اتباع الأئمة) . أما الأدب بمعناه الخاص ، فله منه أرجوزة جعلها في سيرة المعز . وقد ذكرها في كتاب المجالس والمسائرات (ص ٤٦٢) بقوله : « وكنت قد ألفت سير المعز ، من أول ما أفضى الله بالامامة إليه ، وما وهب الله له في أيامه ، وللأئمة به ، من بركته وسعادة امامته ، وما تابع فيها من المسرات ، وأولى من الخيرات ، وأوسع من العطيات ، في رجز موزون ، بقوافي مزدوجة ، وكثر الله تعالى ذلك ، وترادف منه ما أعجزني ، مع كثرة الشغل بما أنا فيه ، عن تأليفه وقصنيفه » .

ومن هذا نرى أن نشاط القاضي النعمان الأدبي كان مقصوراً على الأئمة الفاطميين ، لا يتجاوزهم ، كما كانت حياته مقصورة عليهم ، منذ اتصل بالمهدي ، إلى أن أدركته الوفاة ، وهو في صحبة المعز لدين الله ، سنة ثلاث وستين وثلاثمائة . وبه كنت أوثق صلاته وله كان أثر ولائه . وقد بدأت صلته به في أيام أبيه المنصور ، وتوثقت على النحو الذي يشرحه بقوله : « وكان اعتمادي ، أيام المنصور بالله ، صلى الله عليه ، فيما أحاوله عنده ، وأرفعه إليه ، واطالعه فيه ، على المعز لدين الله . فما أردته من ذلك

(١) يقول النعمان في سياق حديثه عن مجلس حافل شهده من مجالس المعز إلى جماعة من كتامة : « فقامت كدى الثقل الثقيل من كثير ما سمعت من الحكمة . . . وتخوفت أن أنا انصرفت إلى مجلس الحكم أن انساه ، أو أخل بأكثره . . فاستأذنت أمير المؤمنين في التخلف عن مجلس القضاء يومي ذلك . . . وانصرفت وأنا استبعد المنزل واتذكر ما جرى في المجلس . فما هو إلا أن وصلت إلى منزلي . . . فصليت المغرب والعشاء الآخرة ، وجلست أتذكر المجلس وأوقع ما حفظت منه شيئاً بعد شيء ، حتى أتيت على ما حفظته من ذلك . فأثبتته في هذا المجلس . وأرجو أن قد بلغت منه جماع ما كان فيه ، وأتيت على جملة من لفظه ، وجمعت معانيه ، إن شاء الله تعالى (المجالس والمسائرات ص ٢٢٤) .

بدأته به ، ورفعته إليه ، وسألته حسن رأيه فيه . فما أمرني أن أفعله فعلته ، وما كرهه لي تركته ، فكان لي في ذلك رfid عظيم ، وفرج كبير»^(١) .

وازدادت هذه الصلة توثقا بعد أن افضى الأمر إلى المعز ، فهو رفيقه في مجلسه ، وهو صاحبه في مسيرته ، وهو الاثير لديه منذ اتصل به سببه ، وهو صاحب مجلس القضاء لديه ، وهو مدون أقواله ، يتابعها حريصاً عليها ، مبهورا بها . وقد ارتبطت به كل مؤلفاته ، في هذه المرحلة من حياته . فكتابه الذي جمع فيه أخبار الدولة إنما كتبه حسبما أشار عليه به . وكذلك كتابه في مناقب بني هاشم ومثالب بني عبد شمس^(٢) .

وإذا أخرج كتابه (دعائم الاسلام) فقد أشاد به المعز وأعلى قدره ، فجعله في مجلس من مجالس قصره ، وأباحه للقراءة والانتساخ والتعلم منه والتفقه به^(٣) .

وإذا بدأ في تأليف كتاب يكون بين أيدي القضاة والحكام والطلبة ، من أقوال أهل البيت . ورأى أن يسميه (كتاب الدينار) ، لأنه قدر «أنه إذا كمل قام على من يريد انتساخه بدينار فما دونه» ، رفعه إلى المعز ، يسأله قراءته عليه ، ليكون ماثورا عنه . فإذا قرأه وقع على الرقعة التي فيها ذلك ما لاحظته عليه من اعتياض بعض عباراته ، واقتراح عليه أن يجعل اسمه (كتاب الاختصار ، لصحيح الآثار ، عن الأئمة الاطهار) ، بدلا من أن يكون (كتاب الدينار)^(٤) .

هكذا كان شأن القاضي النعمان في جميع ما أشار إليه من كتبه ، في كتابه (المجالس والمسائرات) . بل إن من هذه الكتب ، مما كان المعز يقترحه عليه ، ما كان يرسم له خطوطه ، ويقفه على جميع معانيه ، ويؤصل له

(١) المصدر نفسه ، ص ٣٥١ .

(٢) المجالس والمسائرات ، ص ١١٧ .

(٣) المصدر نفسه ، ص ٣٠٦ .

(٤) المصدر نفسه ، ص ٣٥٩ - ٣٦٠ .

أصوله . إذ كان يعلم أنه يدفع به إلى نمط من العلم لم يتسع فيه اتساعا يجعله يفي بما يريده منه فيه ، ويبلغ منه المبلغ الذي يرضيه . فكان من ذلك ، ومن تشجيع المعز له وحفزه ، ان جاء فوق ما أمله ، واضعاف ما توهمه ، على حد قوله^(١) .

هذه بعض وجوه صلة القاضي النعمان بالمعز . وجدير بمثل هذه الصلة الوثيقة الدائمة ، وهذا الايمان المطلق بمذهب الدولة ، وهذه الاحاطة الواسعة بتاريخ الأئمة ، والاستيعاب لآثارهم ، أن يكون له أثره الكبير في نشاطه الأدبي المنبعث عن ذلك كله . وكم نود لو كانت أرجوزته التي أراد أن يخلد بها مآثر المعز لدين الله بين أيدينا . إذن لاستطعنا - إلى جانب ما رأينا من نشاطه الأدبي في مجال النثر - أن نقدر هذا الوجه من وجوه نشاطه حق قدره ، ونعرف له بالغ أثره . وكان لنا أن نسلكه في جملة من يمثلون النشاط الشعري في هذه الفترة .

وحين يحاول المؤرخ الأدبي أن يتمثل النشاط الشعري في هذه الفترة تأخذه الدهشة ، إذ لا يكاد يجد بين يديه مما يمثله - فيما عدا بقية قليلة من شعر الإيادي ، وقد كان - فيما يبدو - يعيش آخر أيامه ، وشعر ابن هانيء الأندلسي - كبير شيء .

وقد عرضنا للإيادي من قبل ، وتمثلنا ما أتيح لنا من نشاطه الشعري في الفترة السابقة .

أما في هذه الفترة فلا نقع من شعره إلا على بقية من قصيدة اوردها الحصري في كتابه (زهر الآداب) ، وذكر أنه قالها « يمدح المعز ، ويصف دار البحر بالمنصورية » .

أما مدح المعز فليس في هذه القطعة شيء منه غير بيت واحد جاء في سياق الوصف ، وكان مما اقتضته إحدى صوره ، وهي صورة البركة التي في القصر ، وهو قوله :

(١) المصدر نفسه ، ص ٥٤٥ .

وإن صافحتها الشمس لاحت كأنها فرند على تاج المعز ورونق
وأما الوصف في هذه القطعة فيدلنا على براعة الإيادي في هذا الفن من
فنون الشعر ، ويذكرنا من هذه الناحية بقصيدته التي قالها في وصف الأسطول
الذي أنشأه القائم ، والتي عرضنا لها من قبل .

ومن شعراء عصر المعز شاعر يدعى سهل بن ابراهيم الوراق ، يقول
الدكتور البعللوي عنه إنه أدرك خلافة المعز ، وأورد ما وقف عليه من
شعره . ولكن ليس في هذا الشعر ما يدل على أنه صدر عن هذه الفترة ،
فيكون تعبيراً عنها ، أو متأثراً بها .

وهذه القلة القليلة التي بقيت لنا من شعر الإيادي ، إن دلت على
شاعريته ، فإنها بنزارتها هذه لا تتفق مطلقاً مع هذه الشاعرية التي يبدو أنها
كانت ثرة خصبة . كما أنه ليس من الطبيعي أن تظهر هذه الفترة بمظهر
الاجذاب الأدبي ، مع ما اجتمع فيها من أسباب تدعو إلى وفرة الانتاج .
ومن هذه الأسباب ما عرفناه في شخصية المعز من اتجاه ادبي وسماحة فكرية .

ولا يكاد يداخلنا شك في أن مظهر الاجذاب الادبي الذي يلاحظه
المؤرخ الأدبي لا يعبر عن الواقع في هذه الفترة ، وأن الشعر الذي صدر عنها
وكان يردد أصداء الحياة فيها قد تعرض لأسباب الضياع . وفيما قدمنا عن
الإيادي ، شاعر المعز لدين الله ، من أنه لم يبق من شعره فيه ما يقتضيه مكانه
منه ، حتى القصيدة التي احتفظ بها سقط منها شعر المدح ، ولم يبق منه إلا
ذلك البيت الفرد الذي جاء في سياق وصف البركة ، في ذلك ما يدل دلالة
واضحة على ما أصاب الشعر في هذه الفترة :

ومثل هذا نلاحظه في هذا الخبر الذي يورده ابن خلكان في الفصل
الذي ترجم به لابن عبد ربه ، صاحب العقد :

« . . . وله من جملة قصيدة طويلة في المنذر بن محمد . . . أحد ملوك
الاندلس ، من بني أمية :

بالمنذر بن محمد شرفت بلاد الأندلس

فالطير فيها ساكن والوحش فيها قد أنس

قال الوزير المغربي^(١) في كتاب (ادب الخواص): وقد روى أن هذه القصيدة شقت عند انتشارها على أبي تميم معد ، المعز لدين الله ، وساء ما تضمنته من الكذب والتمويه ،* إلى أن عارضها شاعره الإيادي التونسي بقصيدته التي أولها :

ربع لزئنب قد درس واعتاض من نطق خرس

وهذا الشاعر هو ابو الحسن ، علي بن محمد الأيادي التونسي^(٢) .

فها هي ذي قصيدة قالها الإيادي في مدح المعز ، عارض بها قصيدة لابن عبد ربه ، واستطاع أن يفثأ بها غيظ المعز ، وينهته من غضبه وحقه . وكان جديرا بهذه الملابس أن تبقى عليها . ولكنه لم يبق منها غير هذا البيت ، باعتباره مطلعها أو عنوانها .

ونستطيع أن نفترض ، في غير كبير حرج ، تعليلا لهذه الظاهرة التي تثير الدهشة وتبعث على التساؤل ، أن المنصور اتجه بعد انتصاره على أبي يزيد وظفروه به ، بما عرف عنه من صرامة وقسوة ، إلى خصومه يتعقبهم ، وينكل بمن يقع في يده منهم . فجعلوا - بطبيعة الحال - يتوارون ويلتزمون الصمت . فإذا جاء المعز لدين الله كانت حمية الخصومة قد فترت ، ودواعي الشعر في مهاجمته قد خبت .

أما الشعر الذي قيل في مدحه ، وفي الاشادة بمذهبه ، فإنه لم يجد من الرأي العام في أفريقية استجابة له ، ولا من الجمهور الأدبي ما يأذن له بالذئوع ، خارج الجو المقصور الذي قيل فيه . ثم لم يلبث أن لحقته الفترة التي اعقبت رحيل المعز لدين الله ، وهي الفترة التي جعل التشيع فيها

(١) هو أبو القاسم ، الحسن بن علي بن الحسين . ولد بمصر سنة ٣٧٠ ، وهرب منها إلى الشام في عهد الحاكم ، سنة ٤٠٠ ، ثم انتقل منها إلى بغداد ، فالموصل ، فميا فارقين بديار بكر ، وبها توفي سنة ٤١٨ .

(٢) وفيات الاعياد ، ٩٣:١ .

يتضاءل ويفتر ، ولم يبق له في المغرب إلا دعامة ضعيفة تدعم بقاءه ، وتحفظ ذمائه . فكان من الطبيعي أن يتبدد ذلك الشعر في هذه الفترة .

وهكذا لم يبق لنا من شعر التشيع فيها غير شعر ابن هانيء الاندلسي .

وأكبر الظن أن الذي أتاح له البقاء هو المنزلة الخاصة التي كان ينزلها في بلاط المعز ، مما جعله يحتفظ به ، حتى إذا انتقل إلى مصر فقد انتقل معه ، ثم جعل يضم إليه ما كان ابن هانيء يوجه به إلى المعز ، بعد أن استقر في مصر ، في انتظار أن يلحق به .

ولا ريب أن ابن هانيء استطاع أن ينزل من المعز ومن رجال بلاطه منزلة انفرد بها ، فكان يغالي به ، ويحرص على أن يكون شاعره في المشرق ، كما هو شاعره في المغرب ، وكان يرى في جزالة شعره ، ومثانة أسره ، وروعة ديباجته ، ما جعله يؤثره ، ويرجو أن يكون له مكانه الرفيع في قصره ، حين يتبوأ في مصر مكانه ، فهو جدير ولا ريب أن يكون منافساً لشعراء المشرق ، وأن يكون أداة ذات شأن في الدعوة له .

فذلك ، فيما نرى ، بعض ما أتاح لشعر ابن هانيء أن ينفرد بالبقاء دون شعر معاصريه

الفصل الخامس

ابن هانيء الأندلسي

وابن هانيء ، أبو القاسم محمد الأزدي الأندلسي ، طراز من الشعراء غير ذلك الطراز الذي عرفته افريقية والمغرب حتى ذلك الوقت ، فقد نشأ في الأندلس ، في الفترة التي بلغت فيها أوجها في رعاية الأدب والمغالة به ، أيام عبد الرحمن الناصر الذي ولي أمرها طيلة النصف الأول من القرن الرابع . وقد جعلت تصبح منافسا حقيقيا للعراق والمشرق عامة ، فيما أخذ يصدر عنها من روائع أدبية ، جمعت بين الروح الأندلسية ، والصياغة العربية الجزلة القوية . تنتهج نهجها في أصالة ، وعلى بصيرة . وقد بلغ الاتجاه إلى المشرق الذي كان قد بدأ منذ الفتح غايته في هذه الفترة ، وجعل يتمثل في الحرص على أن يجتمع لها من الآثار التي تمثل الفكر الاسلامي في نواحيه المختلفة ، والأدب العربي في شتى فنونه ، أقصى ما يستصاع ، حتى تم لها ذلك في صورة لم تكد تتفق لغيرها .

وحسبنا أن نعلم أن خزانة الكتب التي عني الحكم المستنصر ، وهو بعد ولي عهد في أيام ابيه عبد الرحمن ، بتكوينها ، كانت تضم اربعمائة الف مجلد . وكان فيها من دواوين الشعر ما تقع فهرسته في أربع وأربعين كراسة ، في كل كراسة عشرون ورقة ، فقد اجتمع فيها اذن التراث الشعري العربي برمته ، في ألوانه المختلفة ، واتيح للناس أن ينهلوا من منهل ، وللشعراء خاصة أن يظفروا منه لشاعريتهم بما يدفع الدم دافقا في عروقها ، ويسددها

في الطريق الذي تؤثره ، ويقدم لها من المادة الشعرية صوراً ومعاني وأساليب ما يتفق واتجاهاتها .

وإلى جانب ما كانت تزخر به الأندلس إذ ذاك من آثار المشرق الأدبية ، تتلقاها بحب وشغف ، وتلقفها في الفة واعجاب . كانت ما تزال تستقبل من علماء الشعر وائمة الأدب من المشاركة ، كأبي علي القالي ، من يعرضون من الحياة الأدبية في المشرق صوراً باهرة ، تستهوي الناس وتستجيب لتطلع الناشئة ، فيحف بهم العلماء والطلاب يأخذون عنهم الشعر العربي في انضر صوره ، ويصقلون اذواقهم الادبية ويثقفونها في مجالسهم بالثقاف المشرقي .

وقد كان هذا الاتجاه إلى المشرق - كما أشرنا منذ قليل - اتجاهاً قديماً ، جاء مع الفتح ، ثم ما زال يطرد ويستحكم حتى بلغ غايته في عهد عبد الرحمن الناصر ، وقد بلغت الأندلس فيه قمة مجدها . وربما كان من أقوى مظاهره ، في مجال التأليف ، كتاب العقد الفريد لابن عبد ربه . أحد شعرائه . وهو كتاب رائع من ناحية تمثيله للتراث المشرقي تمثيلاً بارعاً ، وتقديمه في صورة فائنة ، لعلها من أثر الروح الأندلسية .

وفي هذه الفترة التي سيطر فيها هذا الاتجاه ، وقد اجتمعت له اسبابه المختلفة ، على الحياة الادبية في الأندلس عامة ، وفي قرطبة خاصة - دون اهدار للشخصية الأندلسية - نشأ ابن هانيء ، وعلى تلك النماذج الأدبية تفتحت شاعريته .

وكان مما يرد على الأندلس من المشرق في ذلك الوقت قصائد أبي الطيب المتنبي المرناة ، فكانت تقع من حاسة الأدباء والمتأدين الفنية موقع الاعجاب بها ، والانبهار بدياجتها وصورها ومعانيها . كانت تدوي في اسماع الناس وتهز قلوبهم ، وتردد جنبات المجالس والأندلس اصداها ، وتعكس ما ترسمه من صور البطولة العربية الاسلامية في خلال مدائح سيف الدولة . كما كانت تعرض من أبي الطيب صورة رائعة ، وانموذجا من نماذج الرجولة والاباء والطموح يثير المشاعر ويثبث الخواطر . ولا نكاد نشك في أن ابن هانيء ،

بشاعريته المفتحة ، وطموحه المتوثب ، وجد في هذه القصائد ، كما وجد في شخصية المتنبي التي كانت هذه القصائد تعرضها وترسم ملامحها ، ما أوقد في نفسه جذوة الشعر ، وما وجه شاعريته وجهتها ، وما بعث مطامحه وآثار نواذعه .

وكأنما جعل ابن هانيء ، منذ اتيح له أن يعرف أبا الطيب ، يرى فيه مشابه منه ، ضاعفت من تعلقه به ، وإعجابه بشخصيته ، وزادته فتنة بشعره وحرصاً عليه ، فاتخذ منه إماماً له . فكما نشأ المتنبي نشأته الأولى في الكوفة ، يصارع الحياة بها ، ويتعرض فيها لما تضطرب به من مذاهب ونوازع في الدين والفلسفة والسياسة ، تفتح لها خياله ، واهتزت بها مطامحه وآماله ، فانعكست آثارها في أسلوب حياته ، وترددت بعض أصدائها في بعض ما كان يتحدث به ، وما جعل يصدر عنه من شعر يعبر به عن خوالج نفسه ، ويسوم به عيشه . وكان من ذلك ما عرضه للأقاويل المختلفة تتابته من ههنا وههنا ، وللريب تتصدى له وتحيط به ، كذلك هو في قرطبة التي غادرها إلى موطن أسرته في أشبيلية ، في غربي الأندلس ، يراجع فيها حياته الأولى ، كما غادر المتنبي الكوفة إلى حلب يستدري بأميرها .

وكما وجد المتنبي في سيف الدولة أميراً يقدره ويعرف لمواهبه حقها ، فيقبل عليه ، ويغالي به ، ويفسح له في مجلسه ، ويبوئه منه أثر المواضع لديه ، كذلك كان شأن ابن هانيء في أشبيلية حين استطاع أن يعقد صلته بأميرها ، فإذا هو جليسه وسميره ، بل أخص أصحابه به وآثرهم عنده ، وقد جعلت مواهبه الفنية تزدهر وتنطلق إلى المدى البعيد .

ولكن أشبيلية كانت تموج في ذلك الوقت بدعوات الفاطمية التي استقرت في العدو الأخرى . وكأنما وجد ابن هانيء في مبادئها مشابه من تلك الفلسفات الباطنية التي فتن بها في قرطبة ، وأخذ بما تذهب إليه في تفسير الوجود ، فاتصلت هذه بتلك في نفسه ، وتجاوبت معها ، فإذا هو يرى نفسه في غمره الخصومة التي أثارها هذه الدعوات ، إلى جانب ما كان قد جعل يتعرض له من حسد الحاسدين له الذين كانوا ينفسون عليه ما بلغه لدى

الأمير من منزلة . فقد وجدوا في ذلك سبيلاً منه إلى تحذير الأمير منه ، وإلى إثارة الغبار حوله . حتى لم يجد بداً من أن يخلص بنفسه ، ويعبر البحر إلى المغرب .

ها هوذا ينتقل مرحلة جديدة نحو الفاطمية التي نفذت إليه مبادئها في قرطبة ، فلسفة عقلية ، ثم اسبغت عليها الدعوات الشيعية في اشبيلية صورة مدهية ، استغلها خصومه وحاسدوه ، واضطروه إلى أن يلجأ إلى مواطنها ، ويعيش في غمارها . ولعله لم يأس على أن غادر تلك الحياة الطيبة الرحبة التي كان يحياها في جوار الأمير ، فإنه بهذه النقلة يراجع موطن اسلافه الذي كانت أحاديث أبيه عنه تبعث تطلعه نحوه ، وتثير حنينه إليه .

وقد اتفق أن كان بلوغ ابن هانيء المغرب في الوقت الذي وصل فيه إليه جوهر قائد المعز ، أي في خلال سنة سبع وأربعين وثلاثمائة . وكان المعز قد انفذه إليه ، ليطفئ الفتن التي جعلت تندلع عليه فيه ، ويقضي على الدولة التي أعلنت مناهضتها له .

وكان هؤلاء الخوارج عليه قد توزع ولاؤهم بين خصوم الفاطميين في الأندلس والمشرق ، بين الدولة الأموية والدولة العباسية . ففي طنجة كان يعلي بن محمد اليفرنى يقود حركة الثورة التي يغذيها ويؤثرها أمويو الأندلس بين قبائل زنانة والبربر ، وقد أعلن نفسه خليفة لعبد الرحمن الناصر . وفي سجلماسة كان ابن واسول ، محمد بن الفتح ، الذي كانت دولته من قبل خارجية المذهب ، وقد رأى أن يجعل ولاءه لبني العباس في بغداد ، منذ رفض دعوة الخوارج ، وتسمى بأمير المؤمنين ، الشاكر لله .

وقد كانت هذه الفتن في المغرب الأقصى مصدر قلق المعز ، فرأى أن يبادرها بجيش كثيف يتألف ، كما يقول صاحب الاستقصا ، من عشرين ألف فارس ، من قبائل كتامة وصنهاجة وغيرهم ، وجعل قيادته لمولاه جوهر ، فمضى إلى سجلماسة ، فحاصرها ثم اقتحمها وقبض على ابن واسول ، ثم مضى منها إلى فاس ، فاستولى عليها ، وسار في بلاد المغرب ، حتى إذا انتهى إلى البحر المحيط ، وتم له بذلك القضاء على تلك الفتن

وإقرار سلطان المعز على المغرب على النحو الذي تذكره كتب التاريخ ،
والذي يصوره ابن هانيء في قصيدته التي تقدم بها إلى جوهر ، مادحا له ،
وهي القصيدة العاشرة في ديوانه ، كما نشره الدكتور زاهد علي . وذلك إذ
يقول ، بعد أن نوه بمكانه من المعز :

ولما تفشت جانب الأرض فتنة	تشب لظى الهيجاء الفح الفحا
رمى بك قارون المغارب عاتيا	وفرعونها : مستحييا ومذبحا
ورام جهاحاً ، والكتائب حوله ،	فوافاك في ظل السرادق أجمحا
فلما اطلخهم الأمر اخفت زاره	فمجمع تعريضاً ، وقد كان صرحا
مردد جاش في التراقي فضحته	وكانت له ام المنية افضحا
ومطرح الآراء ماكر طرفه	ولا ارتد حتى عاد شلوا مطرحا
فلم يدع ارنانا ، ولا اصطفقت له	حلائله في مأتم النوح نوحا
وغودر في اشياعه نبأ ، وقد	محوت به رسم الضلالة فامحى
وادركت سؤلا في ابن واسول عنوة	وزحزحت منه يذبلأ فترحزحا
يموت ويحيي بين راج وآيس	فكان له الموت المواشك أروحا
تضمنه حجل كلبة أرقم	إذا خرس الحادي ترنم مفصحا
وقد سلبته الزاغية ما ادعى	فاصبح تينا وأمسى ذرحرحا

ومعني ابن هانيء في قصيدته هذه التي يبدو فيها مبلغ احتفاله بها
واحتشاده لها ، والتي ناهزت عدة أبياتها السبعين ، يذكر الوقائع التي خاضها
جوهر ما بين سجلماسة وفاس حتى بلغ ساحل البحر ، ورؤوس الأعداء
الذين ظفر بهم ، فأسر منهم من أسر وقتل من قتل ؛ في أسلوب تصويري
يفيض بالسخرية . ولكنها لا تكاد تعرض لشيء من مبادئ التشيع وعقائد
الشيعة ، على النحو الذي اشتهر به ابن هانيء بعد ، وغاية ما نراه فيها من
ذلك هو ما نحسه فيما جعله ختاماً لقصيدته ، إذ يقول :

وكانوا ، وكانت فترة جاهليه	فقد نهج الله السبيل واوضحا
لأفلح منهم من تزكى ، وقاده	حواري املاك تزكى وافلحا
حلفت بمستن البطاح اليه	وبالركن والغادي عليه ممسحا

لردوا إلى الآيات معجزة فلو لمست الحصا فيهم بكفيك سبحا
ومهما يكن من شأن هذه القصيدة ومدى دلالتها ، فإنها أول ما عقد
بينه وبين الدولة الفاطمية ، متمثلة في شخص أحد قوادها الذين يحاربون
باسمها . وقد كان ممن تصدى لهم شيعة بني أمية وعماها في المغرب .

ولعل قرب عهد ابن هانيء بأموي الأندلس ، وما لا يزال يحفظه لهم
من جميل صنيعهم ، انعكس على نهجه فيما عرض له من تصدي جوهر لهم ،
بالقياس إلى ما صور من أمر رجل كابن واسول مثلاً ، وذلك إذ يقول :

ليالي حروب كن شهباً ثواقبا لها شعل كانت سمائم لفحا
رأى ابن أبي سفيان فيها رشاده وعفى على اثر الفساد واصلحا
دعائك إلى تأمينه ، فاجبته ولو لم تداركه بعارفة طحا
وفي آل موسى^(١) قد شنت وقائعا اهبت لهم تلك الوقائع لقحا
فلما رأوا ألا مفر لهارب وابدت لهم أم المنية مكلحا
واكدى عليهم زاهر اليم معبرا وضاق عليهم جانب الأرض مسرحا
صفحت عن الجانين منا ورأفة وكنت حرياً أن تمن وتصفحا
وقد أزمعوا عن ذلك السيف رحلة فملكت أولاهم عنانا مسرحا

وبعد ، فهذه - فيما نعلم - أولى قصائد ابن هانيء في هذا العهد الجديد
الذي تحول إليه منذ تحول عن الأندلس . ولا نعلم له قصيدة أخرى قالها في
جوهر في هذه الفترة .

وأكبر الظن أن أمر جوهر في المغرب لم يكن يتيح له أن يفرغ لاستقبال
الشعراء والجلوس اليهم والحفاوة بهم ، وبذلك لم يتح لابن هانيء معه غير
لقاء عابر غير متلبث . فكان لا بد له أن يلتزم لشاعريته مطمئناً مطمئن
نفسه إليه ، وتسكن فيه ، وتزدهر به .

(١) يقول شارح الديوان « آل موسى هم أبناء موسى بن أبي العاقبة . وكان هذا الرجل والياً على
فاس من جهة بني أمية الذين كانوا بالأندلس .

وبذلك اتجه إلى المغرب الأوسط ، ومضى إلى المسيلة ، حيث يقيم أمير الزاب : جعفر بن علي بن حمدون الجذامي ، واخوه يحيى ، وابنه ابراهيم ، وسائر أسرته .

وكان جعفر بن علي ممن شارك في حرب يزيد بن مخلد وابلى فيها بلاء حسنا ، ولعله كان ممن تولوا حصاره حين التجأ إلى قلعة كتامة في الزاب ، وما زالوا به حتى استنزلوه منها ، وأوقعوه في الأسر ، فلما انقضت هذه الحرب ، جعله الخليفة أميرا على الزاب ، فاتخذ من المسيلة قاعدة له ، يتولى منها حكم هذه المنطقة وضبطها وتدبير أمورها ، وينتصب منها لاختاد أي فتنة تنشب ، ومقاومة أي تمرد يثور على الخليفة . ولم تكن هذه المنطقة قد برئت تماما من الخوارج الذين تأسبوا فيها منذ عهد غير قليل ، فما زالت لهم جيوبهم هنا وهنا .

وفي إحدى قصائد ابن هانيء في جعفر بن علي ما يدلنا على أنهم عادوا إلى الاعتصام بقلعة كتانة ، وقد شبهها بالأبلى الفرد في أرض تيباء . فقال في مطلعها :

بلى ! هذه تيباء والأبلى الفرد فسل أجبات الأسد ما فعل الأسد
وإن جعفر استطاع أن يستولي عليها ، ويخضع المعتصمين بها . وكان ذلك من الأحداث الكبرى التي اهتزت لها شاعرية ابن هانيء ، قد رأى فيه ما يؤذن بتحقيق حلم الخلافة الفاطمية من ضم المشرق إليها ، والقضاء على الخلافة العباسية فيه ، كما يبدو ذلك في قوله ، عقب ذلك المطلع :

يقولون : هل جاء العراق نذيرها فقلت لهم ما قالت العيس والونحد :
اصيخوا ، فما هذا الذي أنا سامع برعد ، ولكن قعقع الخلق السرد
تؤم أمير المؤمنين طوالعا عليه طلوع الشمس يقدمها السعد
فتوحات ما بين السماء وأرضها لها عند يوم الفخر السنة لد

على أن هذه القصيدة في جملتها تمثل اقليم الزاب أرضاً تغلغل مذهب الخوارج فيها ، وسيطر عليها ، وظل شجى للملك بها ستين عاماً ، لا تكاد

جمرة من جمراته تنطفئ أو تتمد حتى تتقد أخرى . فإذا أطفئت الجمرة المخلدية في نهاية تلك الحرب ، فإن هنالك « أخرى لها بالزاب مذ زمن وقد » :

بها النار، نار الكفر، شب ضرامها ولو حجبت في الزند لاحترق الزند
فمن جمرة قد اطفئت مخلدية وأخرى لها بالزاب مذ زمن وقد
رأت هاشم من تلك ما قد بدا لها وفي هذه مكنون ما لم يكن يبدو
وعاد لها الداء القديم، فاصبحت بها نافض منه، وليس بها ورد
إلى أن اتيح لها جعفر بن علي ، فعاجلها ، وأخذ وقدها ، حتى
اصبحت « آمن من منى ، وافيح من نجد وما وصلت نجد » .

ولما اكفر الأمر اعجلت أمرها فألقت وليد الكفر وهي له مهد
أخذت على الأعداء كل ثنية واعقت جندا واطئا ذيله جند
كان لهم من حادث الدهر سائقا يسوقهمو أو حاديا بهمويحدو
كأنك وكلت الغمام بحربهم فمن عارض يمسى ومن عارض يغدو
كان عليهم منك عنقاء تعلى فليس لها من أن تخطفهم بد
فلما تقنصت الضراغم منهمو فلم يبق إلا كسعة خلفهم تعدو
كثير رزاياهم قليل عديدهم وكانوا حصى الدهناء جمعا إذا عدوا
أتوك فلم يردد منيب ولم يبح حريم ولم يخمش لغاية خد

وعلى هذا النحو مضت هذه القصيدة التي بلغت أبياتها ستين بيتا ، بين
تصوير أرض الزاب والخوارج منبثون فيها ، وتصوير جعفر بن علي وجيشه
وقد اطفأ نيرانهم وخضد شوكتهم ، وطهر أرض الخلافة من أذاهم ، إلى أن
يختمها بقوله :

شهدت لقد ملكت بالزاب تدمرا وفتح في أيام اقبالك السد
ومثلك من أرضي الخليفة سعيه فإن رضي المولى فقد نصح العبد

ومن المسيلة التي ازدهرت وأفتنت صور العمران فيها ، والتي نستطيع
أن نرى صورة رائعة منها فيما يذكرها ابن هانئ به في القصيدة السابعة

والخمسين من قصائد ديوانه^(١) ، كان جعفر يرقب ما يثور هنا وهناك من الفتن وحركات التمرد . وكثير منها كان مما أثاره امويو الأندلس وأرثوه ، فينهض له ويتصدى لمقاومته وإخماده . وقد عرض ابن هانيء لبعض ذلك في لهجة تختلف تماما عن اللهجة الرقيقة التي رأيناها فيما عرض لهم به في قصيدة مدحه جوهرًا ، كما نرى في قوله :

تشكي الاعادي جعفرًا وانتقامه فلا انجلت الشكوى ولا رتب الصدع
ولما طغوا في الأرض اعصر فتنة وكان ديبب الكفر في الدولة الخلع
سموت بمجر جاذب الشمس مسلكا وثار وراء الخافقين له نفع
فالقي باجرام عليهم ، كأنما تكفت على أرض سمواتها السبع
كتائب شلت ، فابذرت اميه فأوجهها للخزي أقفية سفع
الا ليت شعري عنهم ، أملوكهم تدبر ملكاً، أم اماؤهم اللع
إلى آخر ما يخلعه من هذا القبيل على أمويي الأندلس .

وليس من شأننا هنا أن نتبع نشاط ابن هانيء الشعري في هذه المرحلة ، فنستقصى مدائحه في جعفر بن علي ، وفي يحيى ، اخيه الأصغر وربيه ، وفي ابراهيم ابنه ، وننظر في مراثيه في أمه وحفيده ، وتبين الفنون الشعرية التي تناولها ، والصور الفنية التي استخدمها . فإنما الذي يعنينا في هذه الدراسة خاصة هو أن نرى مبلغ انعكاسات الاتجاه الشيعي في شعره ، في هذه المرحلة ، كما حاولنا أن نتبين ذلك في المرحلة السابقة ، مرحلة اتصاله بجوهر .

والأمر في ذلك هنا قريب مما رأينا هنالك ، فعلى وفرة ما قال في مدح جعفر ويحيى وابراهيم ، وعلى ما تألق في قصائده فيهم ، فانهم ليسوا آخر الأمر إلا عمالا للخليفة يذودون عن خلافته ويقاتلون خصومها ، ويحمون ثغورها ، ويدبرون في اقليم الزاب أمورًا ، في شجاعة فائقة ، وحصافة وحكمة ، والا امرأ يمثلون الحياة المترفة والسخاء والكرم ، فيما يبذلون

عبرى يضيق بسرهما كتمانها

(١) الشمس عنه كليلة اجفانها

ويجزلون ، في سماحة واريحية ، خلالات ورثوها عن اسلافهم من أهل اليمن .
وكان ذلك أكبر ما يصل ابن هانيء بهم ، وما يزال يردده ويشيد به ، فهم
بيمينيتهم هذه « بنو عمه ، واملاك قومه ، والخضارم من نجره » . أما مبادئ
التشيع وعقائده فلا تكاد تلفت في شعره فيهم نظرا ولا تثير انتباهها . وأحسب
أن كلمة التشيع لم ترد فيه ، إلا في مثل هذا البيت يصف سيف يحيى الذي
« صحب ابن ذي يزن وادرك تبعا » :

في كف يحيى منه ابيض مرهف عرف المعز حقيقة فتشيعا
وقد أمضى ابن هانيء في بلاط جعفر وأخيه يحيى فترة غير قصيرة ،
قرير العين ، سعيداً بمقامه في رحابها . وقد وجد في صحبة يحيى خاصة ما
زاده تعلقا به ، لما بينهما من تقارب السن وتشابه النوازع ، حتى إنه ليرافقه في
بعض ما يخرج له في جيشه ، كما نرى ذلك في إحدى قصائده التي الحقها
الدكتور زاهد علي بالديوان :

خليلي أين الزاب عنا وجعفر وجنة خلد بنت عنها وكوثر
وهو في شعره فيهما كثير الإشارة إلى أنه لا يود أن يستبدل بهما ، أو
يجعل مديحه في غيرهما . وإن كان هذا لا يعني أن طموحه الذي كان يهيجه ما
أصابته شاعريته من منزلة ، وما اتاحته له من مكانة ، قد وقف عند هذا الحد
قانعاً به ، وأنه لم يكن يطمح ببصره إلى الخليفة المعز ، صاحب السلطان
الأول في هذا الأفق .

ولا ريب عندنا في أن شعر ابن هانيء ، بما طلع به على البيئات الأدبية
من ديباجة رائعة ، وصور بارعة مسترسلة ، ونفس طويل يتدفق حيوية ، قد
جعلت أصداؤه تتردد في جنبات المغرب العربي كله ، مثيرة للاعجاب ، كما لا
نكاد نشك أنه قد بلغ بلاط المعز في أفريقية ، وإن اعجابه به قد جعله
حريصا على أن يكون ابن هانيء شاعره الأثير عنده ، الجدير بامارة الشعر
لديه ، وبما هو مقبل عليه عامل له ، محتاج فيه إلى مثله ، من التحول من
المغرب إلى المشرق ، ثم الوثوب من مصر ، واجهة المشرق ، إلى امارات

الشرق وممالكه ، واسقاط الدولة العباسية والدويلات الدائرة في فلكها ، ليكون وحده صاحب الأمر في العالم الإسلامي ، ويكون التشيع هو المذهب السائد الذي يصبغ الأرض الإسلامية قاطبة بصبغته .

وبهذا يمكن القول بأن مطامح ابن هانيء المحلقة التقت برغبة المعز التي ربما كان قد أفضى بها إلى أمير الزاب ، جعفر بن علي ، ليوجه اليه بآبن هانيء .

وهكذا ترك ابن هانيء بلاط أمير الزاب ، ومضى إلى افريقية ، ليكون شاعر المعز ، أو شاعر الخلافة الفاطمية بها ، متهلل النفس ، متشوقاً لتحقيق ما لعله كان يداعب خياله ، ويشير آماله ، وأشرف بذلك على مرحلة جديدة من مراحل هذه الفترة في حياته .

ومنذ أقبل على المهدي أحس شعراؤها ، فيما يقال ، بخطر قدومه عليهم ، وتوجسوا أن يكون في قدومه ما يضع منهم . إذ كانوا قد رأوا فيما بلغهم من شعره طرازاً تعاضمهم ، ولعلمهم علموا من أنفسهم انهم لا يحسنونه ، كما رأوا في ترقب المعز له ما ملأ قلوبهم شعوراً بالقلق والخشية ، ثم لم يلبث ذلك الشعور أن تحول إلى رغبة في النيل منه ، والاجتماع على مهاجمته وهجائه . ولعلنا نرى في هذه الأبيات بعض اصداء ما جعل يتعرض له من ذلك :

إذا ما مدحناكم تضيع بيننا	وبين القوافي من مكارمكم طيب
فإن اك محسودا علي حر مدحك	فغير نكير في الزمان الاعاجيب
اراني إذا ما قلت بيتاً تنكرت	وجوه كما غشى الصحائف تريب
افي كل عصر قلت فيه قصيدة	علي لأهل الجهل لوم وتثريب؟
وما غاظ حسادي سوى الصدق وحده	وما من سجايا مثلي الافك والحب
وما قصد مثلي في القصيد ضراعة	ولا من خلالي فيه حرص وترغيب
أرى أعينا خزرا إلي ، وإنما	دليلا نفوس الناس بشر وتقطيب
ابن موضعي فيهم ليفخر غالب	يبين بسيماه ويدحر مغلوب

وقد كثروا ، فاحكم حكومة فيصل
أو في مثل قوله :

أرى شعراء الملك تنحت جانبي
وتنبوعن الليث المخاض الاوارك
تخب الي ميدان سبقي بطاؤها
وتلك الظنون الكاذبات الأدافك
رأتني حماما فاقشعرت جلودها
وإني زعيم ان تلين العرائك
تسيء قوافيها وجودك محسن
وتنشج ارنانا ومجدك ضاحك
واجدي وأكدي والمناديع جمّة
فما لي غني البال وهي الصعالك
ابت لي سبيل القوم في الشعرهمّة
طموح ونفس للندية فارك
لقد دأبوا اذن على النيل منه والغض من شعره . وإذا كان قد بدأ أمره
غير عابء بهم ، ثقة بنفسه ، واطمئننا إلى مكانه من الخليفة ، فانهم مضوا
في مهاجمته ، متخذين من غلوه في المدح وسيلة إلى اتهامه بالكذب وللمناقفة ،
حرصا على اجتلاب رضا الخليفة واستدرا عطاءه، فكانت هذه الأبيات التي
جاءت في سياق قصيدته :

أقول دمي ، وهي الحسان الرعايب ومن دون استار القباب محاريب
يستعدي الخليفة عليهم ، ويحتكم اليه فيما بينه وبينهم . وما نكاد نشك
في أنه ، بشعره الذي غمر شعرهم ، وموقف الخليفة منه ومنهم ، أهملهم
وردهم عن مكانهم .

وليس يبعد عندنا أن يكون هذا من أسباب ضياع شعر هؤلاء
الشعراء ، إلى جانب ما قدمنا ذكره ، إذ لم يستطيعوا - بطبيعة الحال -
مجاراته ، لا في طول نفسه ، ولا في ديباجة العربية الجزلة الرصينة ، ولا في
قدرته على توليد المعاني وصياغة الصور . بل ولا فيما كانوا يرون أنفسهم
أخص الناس به ، وأكثرهم تغلغلاً فيه ، لطول ممارستهم له ، من دقائق
العقيدة الشيعية . فقد استطاعت شاعريته أن تمضي في ذلك إلى المدى
البعيد ، وأن تبلغ منه مبلغاً لا يكاد يترك وراءه زيادة لمستزيد . وليس يبعد
عندنا أن تكون المنافسة بينه وبينهم في ذلك هي التي أوغلت به في هذه
السبيل ، ودفعت به إلى ذلك الغلو الشديد .

وكذلك لا يبعد عندنا أن تكون تلك الفلسفات الباطنية الغريبة التي فتن بها في قرطبة ، فكانت مما أثار الإنكار عليه ، وهاج العجاج حوله ، قد وجدت في هذا الجو الجديد في المهدية وقصر الخلافة ما أثارها من مكمناها ، فكانت من الأسباب التي جعلته - كما نرجو أن نرى ذلك - يتغلغل في تلك المعاني الباطنية الشيعية تغلغلاً مغرقاً في الغلو . وذلك إلى جانب ما كان يملأ نفسه ويراود خواطره من مطامح بعيدة تحمله على أن يتوسل - على الأقل فيما كان يخيل إليه - إلى هذه الدولة بكل وسيلة يراها مؤدية إلى تحقيقها ، وأن ينزل منها المنزلة التي يتطلع إليها .

ولعل في النظر في أولى قصائده في المعز ما يبين لنا شيئاً من حقيقة ما جعل يساور شعراء البلاط المعزي من قلق ، وما ملأ قلوبهم حسداً له وحفيظة عليه .

وفي ديوان ابن هانيء قصيدتان قدمت كل منهما بانها أولى قصائده في مدح المعز أما أحدهما فقصيدة حائية تقع في تسع وخمسين بيتاً ، مطلعها :
هل كان ضمخ بالعبير الرياح مزن يهز البرق فيه صفيحا
(ص ١٤٣)

والأخرى قصيدة نونية تقع في سبع وثمانين بيتاً ، مطلعها :
هل من اعقة عالج يبرين أم منها بقر الحدوج العين
(ص ٧٢٨)

وشفع هذا التقديم بأن المعز « أمر له بدست قيمته ستة آلاف دينار ، فقال له : يا أمير المؤمنين : مالي موضع يسع الدست إذا بسط ، فأمر له ببناء قصر ، فغرم عليه ستة آلاف دينار ، وحمل إليه آلة تشاكل القصر والدست ، قيمتها ثلاثة آلاف دينار » .

والذي يغلب على الظن أن أولى هاتين القصيدتين هي الأولى بأن تكون أولى قصائده في مدح المعز ، وذلك بما تضمنته مقدمتها من ذكر قدومه عليه ، إذ يقول :

جحت بنا حرم الامام نجائب ترمي اليه بنا السهوب الفيحا
فتمسحت لم به شعث ، وقد جئنا نقبل ركنه المسوحا
هل لي إلى الفردوس من اذن وقد شارفت بابا دونها مفتوحا
(ص ١٤٧)

في حين قد خلت مقدمة الأخرى من ذلك ، وان كنا لا نرى بأسا في
أن نعتبرها ثانية قصائده ، وقد أوهم قرب عهدها ببلوغه المهديّة ، وما نالت
من ذلك الجزء الأدبي ، أن تكون هي الأولى ، بل لعل النظر فيهما يؤدي بنا
إلى القول بانها قد صدرا عن فترة واحدة قريب بعضها من بعض ، وانها
يمثلان حالة متجانسة لا تختلف موضوعاتها إلا من ناحية الكم ، قلة وكثرة
وصعفاً وقوة .

أما قوة النسيج وجمال الديباجة وبراعة التصوير فقدر مشترك في جميع
شعر ابن هانيء ، يمتاز به إلى حد بعيد عن شعراء أفريقية المعاصرين . ولكن
شاعرية ابن هانيء تجاوزت هذا المدى الذي عرفت به في أرض الزاب بعد أن
تحولت إلى أفريقية ، وتنسجت جو التشيع في المهديّة او المنصورية ، فانفتح لها
به عالم حلقت فيه ودومت في آفاقه ، والتقت فيه نوازعه القديمة الكامنة بما
يموج به هذا الجو من عقائد وأوهام واخيلة ، واستطاعت أن تحقق فيه ابداعها
في الخلق والتوليد والتوشيه .

وقد مثل المعتر في هذه الشاعرية خلقاً لا كالحلائق التي مثلت فيها من
قبل ، لا بما له من سلطان واسع ، وما عرف به من شجاعة فائقة وسخاء
واريحية ، بل بما تتمتع به من خصائص الهية انفرد بها . وما الخلافة التي يتبوأ
مكانها ويحكم باسمها كاخلافة التي عهدها الناس فيمن خلفوا رسول الله ،
فإنما هو خليفة الله لا خليفة رسوله . يتلقى عن الله كما يتلقى النبي ،
فخلافته كالنبوة ، كما أن ما يلهمه من المعرفة هو نظير الوحي الذي يوحى إلى
الرسول ، إلى غير ذلك مما صاغه في هذه الأبيات التي خاطب بها المعز ، وهو
يتقدم اليه بأولى قصائده :

أوتيت فضل خلافة كنبة ونجى الهام كوحى يوحى
أخليفة الله الرضى وسيله ومناره وكتابه المشروحا
يا خير من حجت اليه مطية يا خير من أعطى الجزيل منوحا
ماذا نقول ؟ جللت عن افهامنا حتى استوينا أعجماً وفصيحا
نطق بك السبع المثاني السنا فكفيتنا التعريض والتصريحا
تسعى بنور الله بين عباده لتضىء برهاننا لهم وتلوحا
وجد العيان سنالك تحقيقا ولم تحط الظنون بكنهه تصریحا
اخشاك ينسى الشمس مطلعها كما أنسى الملائك ذكرك التسيحا
صورت من ملكوت ربك صورة وأمدھا علما فكنت الروحا
اقسمت لولا أن دعيت خليفة لدعيت من بعد المسيح مسيحا
شهدت بمعجزك السموات العلى وتنزل القرآن فيك مديحا

فإذا كانت القصيدة التالية لهذه القصيدة ، والتي افترضنا أنها ردفها ، فقد عرض في سياق مدح المعتز لوجه آخر من وجوه قدسية الامام عند الشيعة ، وهو قولهم إنه العلة الأولى للكون ، خلق قبل أن يخلق ، وقد خلق هذا الكون من أجله ، وأنه منه بمثابة الروح من الجسد ، فكان مما عبر به عن هذا المعنى قوله :

هذا ضمير النشأة الأولى التي بدأ الاله وغيبها المكنون
من اجل هذا قدر المقدور في أم الكتاب وكون التكوين
وبذا تلقى آدم من ربه عفوا وفاء ليونس اليقطين

وكما اشتركت القصيدتان في هذا الجانب من جوانب الامامة عند الشيعة ، اشتركتا في الحديث عما تعرضت له من عدوان بني أمية عليها ، واغتصابها من أهلها . وكما بدأ هذا العدوان في المشرق بابن ابي سفيان ، فإنه استمر في المغرب بادعاء عبد الرحمن الناصر لها ، وتسميه باسمها ، ومنازعته الفاطميين في المغرب ، واثارته الفتن عليهم بين قبائله ، وهي الفتن التي تصدى لها جوهر وجعفر ، كما سبقت الاشارة إلى ذلك .

وقد رأينا أن تصدي جعفر لهذه الفتن ومقاومتها كان مما أثار شاعرية ابن هانيء وهو بالزاب ، وقد استمرت هذه الفتن واستمر جعفر يقود الجيوش لآخادها ، فيقتل ويأسر ، ويبعث بالأسرى إلى الخليفة المعز ، وتردد أنباء هذا القتال في أفريقية ، فتتخذ منه شاعرية ابن هانيء مادة لها ، على هذا النحو الذي نراه في قصيدته الأولى ، إذ يعرض لهؤلاء الأسرى ، يرسم صورة لهم ، ثم ينتقل إلى الجيش وقائده ، والمعارك في البر والبحر :

أمتك بالأسرى وفود قبائل	لا يجتدينك سيبك الممنوحا
وصلوا أسى بقليل تذكّار ، كما	وصل النشأوى بالغبوق صبوّحا
لو يعرضون على الدجّنه انكرت	ذاك الشحوب النكر والتلويحا
ولقد نصحتهم على عدوانهم	لكنهم لا يقبلون نصيحا
حتى قرنت الشمل والتفريق في	عرصاتهم والنبت والتصويحا
ونصرت بالجيش اللّهام واغما	اعددته قبل الفتوح فتوحا
أفق يموج الأفق فيه عجاجة	بحر يموج البحر فيه سبوّحا
لو لم يسر في أفق عزمك آنفا	لم يلف منخرق الجنوب فسيحا
يزجيه أروع لو يدافع باسمه	علوى املاك السّماء أزيحا
قاد الخضارمة الملوك فوارسا	قد كان فارس جمعها المشبوّحا
فكأنما ملك القضاء مقدرا	في كل أوب ، والحمام منيحا
وافى بهيبة ذي الفقار ، كأنما	وشحته بنجاده توشيحا
حتى إذا غمر البحار كتائبها	لو ير تشفن اجاجها . لاميحا
زخرت غواشي الموت نارا تلتظى	فأرت عدوك زندك المقدوحا
فكأنما فغرت اليه جهنم	منهن أو كلحت اليه كلوحا

حتى إذا فرغ من رسم صور المعركة التي أرسل وراءها خياله الشعري ، وخلع عليها من قرارة نفسه تلك الألوان والتهاويل ، ومثل فيها الجيش الفاطمي مؤيدا بالنصر ، وخصوم المعز الخارجين عليه والمناوئين له ، وقد عمهم الهوان ودحرتهم الهزيمة الماحقة ، دل عليهم ، فإذا هم بنو أمية الذين اتخذوا من عدوة الأندلس مقرا لهم ، وقد جعلوا يبعثون الخصومة

القديمة التي ما زالت تتجدد في شتى الصور منذ الجاهلية ، فيثيرون الفتن على دولة الفاطميين في العدو الافريقية . ثم هو يتمثلهم ، بعد أن أخذهم طوفان الجيش الفاطمي وحاقت بهم الهزيمة ، وكأنما عن لهم أن يتقوا الهلاك بأن يعودوا بالمعز ويتوبوا اليه ، فجعلوا يستشرفونه وقد توهموه في الجيش ، يأتلق التاج عليه . ولكن هيهات ! ان على المعز أن ينفذ قضاء الله في أعدائه هؤلاء الذين غصبوا حقه ، وما زالوا منذ علي يناصبونه العداء :

وامية تحفي السؤال. وما لمن أودى به الطوفان يذكر نوحا
بهتوا ، فهم يتوهمونك بارزا والتاج مؤتلقاً عليك لموحا
تجواب الدنيا عليهم مأتما فكأنما صبحتهم تصبيحا
لبسوا معانيهم ورزء فقيدهم كاللابسات على الحداد مسوحا
انفذ قضاء الله في أعدائه لتراح من أوتارها وتريجا
بالسابقين الأولين ، يؤمهم جبريل يعتق الكماة مشيحا
فكان جدك في فوارس هاشم منهم بحيث يرى الحسين ذبيحا
اعليك تختلف المنابر بعدما جنحت اليك المشرقات جنوحا
أم فيك تختلج الخلائق مرية كلا، وقد وضع الصباح وضوحا

وقد يلاحظ على هذه القصيدة التي كانت أول ما تردد من انشاده في جنبات القصر شيء من التعثر في اداء المعنى وانبهامه ، والتكلف في الصياغة ، والقصور عن اداء الصورة كما ينبغي أن تكون . ولعل ذلك كان مما جعل شعراء بلاط المعز يتبادلون القول فيه ، وغميزته به ، ويرون به مدى ما بين شعره هذا في المعز وما كان يبلغهم من شعره وهو بعد في الزاب . ولكن ابن هانيء لم يلبث أن بادهم بقصيدته التالية التي أشرنا اليها ، والتي ربما كان يود لو كانت الأولى ، كما اعتبرها كذلك بعض الرواة . وقد بالغ - فيما يبدو - في الاحتشاد لها ، والاحتفال بها ، فاستحقت ذلك العطاء الجزل الذي منحه بها . وأن تذكر بين المتأخرين بأنها من غرر شعره ونخب مدائحه ، وقد عاد فيها إلى موضوعات القصيدة الأولى .

وكما استأنف فيها الكلام عن مظاهر العنصر الإلهي في الامامة وقديسية

الامام ، على النحو الذي رأينا من قبل ، عاد إلى حديث الحرب بين المعز وبين خصومه من بني أمية ، الحرب التي عرض لها في قصيدته الأولى ، ولكنه إنما ذكرها هنا في سياق ما جعل يهلل له من حيابة الله له ، وتمكن أمره ، ثم لم يقف عندها ، بل جعلها مدرجة إلى دعوته لتحقيق الأمل المعقود به ، أن يجمع أطراف العالم الإسلامي في سلطانه ، وأن يبلغ من ذلك ما حالت دونه سيوف بني أمية ، ومن خلفهم من بني العباس . كل ذلك في عبارة مشرقة ، وأبيات متساوقة ، برئت مما كان يشوب قصيدته الأولى من تكلف وتعثّر .

ها هو ذا لا يكاد يمضي في التنويه بما مكن الله للمعز منه ، وما آثره به ، مستطرداً إلى ذكر البحر ، وقد جعله شبيهاً به في الكرم ، حتى قال يخاطب المعز :

وأذن له يغرق أمية معلنا	ما كل مأذون له مأذون
واعذر أمية أن تغص بريقها	فالمهل ما سقيته والغسلين
الفت بأيدي الذل ملقي عمرها	بالثوب إذ فغرت له صفين
قد قاد أمرهم وقلد ثغرهم	منهم مهين لا يكاد يبين
لتحكمك أو تزايل معصما	كف ويشخب بالدماء وتين
أو لم تشن بها وقائعك التي	جفلت وراء الهند منها الصين

ولكن أمية هذه التي استطاعت أن تقفز من المشرق إلى الأندلس ، وتتخذ منها موطناً لها . ومركزاً تناوىء منه الفاطميين في العدو الأفريقية ، فتثور الحرب بينها وبينهم ، دون أن تنتهي إلى موقف حاسم وموقعة فاصلة ، حتى كان غاية ما يرجوه رجل كابن هانيء أن يتمنى لو أن البحر ابتلعها . أمية هذه لا ينبغي أن تستأثر بالمعز ، وتصرفه عن الأفق الآخر من آفاق العالم الإسلامي ، وعن الدولة العباسية والدويلات الدائرة في فلكها . فإلى هذا الأفق ينبغي أن يتجه نشاطه ، وإلى المشرق ينبغي أن يأخذ سبيله ، ويبدأ بتحقيق الخطة المرسومة . وهكذا انتقل ابن هانيء من حديث الحرب مع أمية إلى حديث الزحف إلى الشرق :

أو غير هذى صيلم . ان الذي وقاك تلك بأختها لقمين
بل لو سريت إلى الخليج بعزمة سرت الكواكب فيه وهي سفين
لو لم تكن حزما اناتك لم يكن للنار في حجر الزناد كمون
قد جاء أمر الله ، واقترب المدى من كل مطلع وحن الحين
ورمى إلى البلد الأمين بطرفه ملك على سر الاله أمين
لم يدر ما رجم الظنون . وانما دفع القضاء اليه وهو قمين

وكأنما كان ذكر المشرق ، واستحثاث المعز على السير اليه والسيطرة
عليه ، وان رأى ابن هانئ اناته حزما واستجماعا ، ككمون النار في حجر
الزناد ، مدعاة لذكر ما ثار في صدر الإسلام من الخلاف على علي ، ومنازعة
حقه في الامامة . ففي ذلك المشرق ثار ذلك الخلاف ، وفيه اضطربت نيران
الحرب التي صدرت عنه . وكان من ذلك أن تطرق ابن هانئ اليه قائلاً :

تذبت رجال ما ادعت من حقكم ومن المقال كأهله مأفون
ابني لؤي، اين فضل قديمكم؟ بل اين حلم كالجبال رصين؟
نازعتم حق الوصي، ودونه حزم، وحجر مانع، وحجون
ناضلتموه على الخلافة بالتي ردت، وفيكم حداها المسنون
حرفتوها عن أبي السبطين من زرع وليس مع الهجان هجين
لو تتقون الله لم يطمح لها طرف، ولم يشمخ لها عرنين
لكنكم كنتم كأهل العجل، لم يحفظ لموسى فيهم هارون

ويمضي في مثل هذا الحجاج على هذا النمط ، متطرقاً منه إلى مدح
المعز ذلك المدح الذي يرتفع به فوق البشر ، إلى أن ينتهي من القصيدة ،
وفد ناهزت التسعين . واستطاع بها أن يبلغ من الخليفة وبطانته ما كان يطمح
اليه من مكانه ، كما استطاع بها ، وبما أصاب من منزلة ، أن يثير حسد
الشعراء ويهيج حفيظتهم ويحملهم ، ويغمر شعره شعرهم ، منذ ارتفع بهذا
الشعر إلى المشاركة في هموم الدولة ، ومزج بين المدح والسياسة ، ومس بذلك
الآوتار الحساسة .

الفصل السادس

دور ابن هانء في انتقال الدولة العبيديّة إلى مصر

وكان ابن هانء ، في استحثائه المعز على أن يولي وجهه نحو المشرق ، إنما يعبر عن الرغبة الكامنة في نفوس الشيعة . فالمشرق هو مهبط الوحي ، ومهد النبوة والرسالة ، ومنه انبعثت الامامة ، وفيه ثارت الخصومة حولها ، وقامت الحرب من دونها ، واغتصبت من اربابها ، وابتدأت بذلك محنتهم . وفيه قامت دولة بني العباس الذين خدعوا الطالبين ، إذ نهضوا بدعاتهم ، وظفروا بفضلهم ، واسقطوا الأمويين باسمهم ، ثم انفردوا بالأمر دونهم ، ولم يلبثوا أن جعلوا يتعقبونهم ، فتضاعفت بذلك المحنة . وقد امتد سلطانهم ، فشمّل معظم العالم الاسلامي ، من حدود المغرب إلى أقصى المشرق . ثم ها هي ذي دولتهم ، مع ذلك ، ممزقة الأوصال ، مقطعة الوشائج ، توزعها الأمراء من هنا وهنا ، بعد أن انهكتها حرب الروم ، وارهقتها الفتنة ، وسرت فيها عوامل الضعف ، وادركتها الشيخوخة ، كما سرت في كل ناحية من نواحيها التي استبد بها هؤلاء الأمراء عوامل الشقاق وأسباب العداوة . فهي مهياة بذلك كله لأن تسقط في أيدي الفاطميين ، فيستردوا بذلك حقهم ، ويحققوا ما ظل أمداً طويلاً يتخايل لهم ، ويبعث آمالهم .

وإذا كانت الخطوة القريبة تتمثل في الاتجاه إلى مصر والاستيلاء عليها ، كما ساروا من المغرب إلى أفريقية وبسطوا سلطانهم فيها ، فإن أعينهم كانت

ما تزال طامحة إلى ما وراء مصر ، وكان دعائهم في تلك الأقطار ما يزالون يبعثون اليهم بانبائها ودخائل أمورها وما اتيج لهم من تمهيد الأوضاع فيها ، وبث الدعوة لهم في مجتمعاتها .

وكانت منطقة الثغور الشرقية من المناطق التي تتعلق بها السياسة الفاطمية ، إذ نرى أنها وثيقة الصلة بتحقيق ذلك الهدف ، وخاصة حين امتدت هذه المنطقة فاصبحت قريبة منها . وقد رأينا طرفاً من ذلك في خلال كلامنا عن النشاط الأدبي في عهد المعز ، وعن بعض صور الفن الكتابي . وذلك في قضية اقريطش ، وموقف المعز منها . وكان ذلك - كما قلنا - في سنة تسع وأربعين وثلاثمائة .

على أن موقع دولة الفاطميين على البحر ، بين الدولة البيزنطية في الشرق والدولة الأموية في الأندلس ، يضيف إلى هذا الاعتبار اعتباراً آخر ، إذ يفرض على المعز أن يشارك في الأحداث التي تدور فيه ، وخاصة ما كان قريباً منه أو متاخماً له ، وإن يتخذ منها موقفاً يجنبه كيد ذلك الحلف القائم بين هاتين القوتين اللتين تكتنفانه من يمين وشمال .

ومن قبل قضية اقريطش كانت موقعة مجاز ريه ، سنة خمس وأربعين وثلاثمائة . ومجاز ريه أوريو هو - كما يقول محققو كتاب المجالس والمسايرات - « مجاز مسينا الفاصل بين صقلية ومقاطعة قلوريه Calabria بجنوب إيطاليا » .

وهي الموقعة التي دارت بين أساطيل المعز من ناحية ، وأساطيل الروم وبني أمية من ناحية أخرى ، والتي يذكرها النعمان ، وهو يتحدث عن بعض ما كان يحدث في البحر بين مراكب المعز الحربية ومراكب بني أمية ، واستنجد الأموي بطاغية الروم ، فيقول :

« وخرج عليه السلام إلى المهديّة ، وأنفذ أساطيله ، وفيها عساكر البر إلى جهة الروم ، وأقام بالمهديّة ، وأمر أن يكون العساكر في كل مرسى بطريق الأندلس . وأقبل أسطول الروم . فلقى أسطول أمير المؤمنين دون صقلية ،

وأقبل اسطول بني أمية لميعاد المشركين . ففتح الله لوليه على الروم ، فهزمهم في البحر ، وقتل رجاله منهم خلقاً عظيماً . ولولا هارين بين يدي أسطوله إلى مجاز ريه ليحموا بلدهم ، واتبعهم إلى ما هناك فلقوه في البحر أيضاً فهزمهم . فنزل عسكر البر بأرضهم ، فأنكى بالقتل فيهم ، فأحرق مدائنهم ، وأخرب كنائسهم ، وبلغ غاية الأمل فيهم من النكاية » (ص ١٦٦ - ١٦٧) .

وإذا كانت هذه الموقعة تمثل من بعض وجوهاها رغبة الدولة البيزنطية في فرض سلطانها على بحر الروم ، ومد سيطرتها على هذا الأفق البعيد ، فإنها تمثل من ناحية أخرى تصدي المعز لها ، وحرصه على أن يحمي حوزته ، ويطارد كل ما قد يتهدد خطته في الزحف نحو المشرق ، ومشروع الدولة الاسلامية الموحدة تحت رايته .

وبعد هذه الموقعة انعقدت بين المعز وامبراطور الروم هدنة ، وإذا كان المعز قد افاد منها سلامة جانبه ، فإن الروم قد أفادوا منها أنها أتاحت لهم أن يحققوا بعض سياستهم في هذا الجانب من البحر المتوسط ، فقد مكنتهم من أن يوطدوا أقدامهم في جنوب ايطاليا ، ليثبوا بعد ذلك منه إلى صقلية ، كما سنرى ذلك بعد . وقد ذكر النعمان هذه الهدنة بقوله :

« وأرسل ملك الروم إلى أمير المؤمنين بأموال عظيمة وهدايا جلييلة ، ورغب في التوقف عمن بقي من الروم بأرض قلورية ، على مال قطعه على نفسه يؤديه عنهم ، وأسرى من أسارى أهل المشرق ليطلقهم في كل عام ، لمدة يسيرة سأل الهدنة فيها . ورأى ذلك أمير المؤمنين صلاحاً للدين وللمسلمين ، بعد أن أقدره الله عز وجل ، وامكنه ، وشفى صدره وصدور المؤمنين به » وكانت هذه الهدنة سنة ست وأربعين وثلاثمائة . (ص ١٦٧)

وفي سنة تسع وأربعين غزا الروم جزيرة اقريطش ، ونقضت هذه الهدنة ، وكان ما ذكرناه قبل من شأن المعز في هذا الحدث وموقفه منه .

فإذا كانت سنة ثلاث وخمسين فقد رأى الروم انهم قد آن أن يعبروا من

جنوب إيطاليا إلى صقلية ، ليستولوا عليها ويصبغوها بالصبغة المسيحية ، بعد أن كثرت في الجنوب الإيطالي أعدادهم وقويت فيه شوكتهم ، واستطاعوا أن يعقدوا بمسيحي صقلية صلاتهم ، وبثوا فيهم روح الثورة على الحكم الإسلامي فيها ، وأن يأخذوا بناصرهم في هذه الثورة بما يمدونهم به من مدد ، وبما يبعثون به من أساطيل إلى مياههم .

ولكن المعز تصدى لهذه الثورة فأخذها ، واعترض الروم في غير موقع ، فدارت المعارك بين أسطوله وأسطولهم ، وكتب له النصر عليهم في الموقعة التي تعرف في التاريخ بموقعة المجاز ، سنة أربع وخمسين وثلاثمائة .

ذلك طرف من نشاط الدولة الفاطمية في بحر الروم ، ومشاركة المعز في أحداثه ، بطبيعة موقعها منه ، ولأن ذلك يشكل جزءاً من سياستها الطامحة إلى ضم العالم الإسلامي إليها ، وما يقتضيه ذلك من قهر الثغور الرومية التي تتهدد خطتها . ومن ذلك عظمت عنايتها بالأسطول ، وقد ترددت اصدااء تلك العناية في شعر ابن هانء . وهو يمدح المعز ، ويصف حربه للروم وانتصاره عليهم ، فيصور الأسطول تصويراً شعرياً استطاع أن يبذ به شاعراً كمحمد بن علي الإيادي فيما وصف به أسطول القائم ، وذلك في غير قصيدة من قصائده في الاشادة بالمعز . كقوله :

لقد ظاهرتها عدة وعديد	أما والجواري المنشآت التي سرت
ولكن من ضمت عليه أسود	قباب ، كما تزجي القباب على المها
كما وقفت خلف الصفوف ردود	أطاع لها أن الملائك خلفها
وان النجوم الطالعات سعود	وان الرياح الذاريات كتائب
تنشر اعلام لها وينود	وما راع ملك الروم الا اطلاقها
له بارقات جهة ورعود	عليها غمام مكفهر صبيره
لعزمك بأس أو لكفك جود	مواخر في طامي العباب ، كأنه
بناء على غير العراء مشيد	أنافت بها أعلامها ، وسما لها
وليس من الصفاق وهو صليد	وليس بأعلى كبكب وهو شاهق
فمنها قنان شمش وريود	من الراسيات الشم ، لولا انتقالها

من الطير، الا انهن جوارح
من القادحات النار، تضرم للطلي
اذا زفرت غيظا ترمت بمارج
فأنفاسهن الحاميات صواعق
تشب لآل الجاثليق سعيها
لها شعل فوق الغمار، كأنها
تعانق موج البحر، حتى كأنه
ترى الماء منها وهو قان عبايه
وغير المذاكي نجرها غير انها
فليس لها إلا الرياح اعنه
ترى كل قوداء التليل، كما انشت
رحيية مد الباع، وهي نتيجة
تكبرن عن نفع يثار، كأنها
لها من شفوف العبقري ملابس
كما اشتملت فوق الارائك خرد
لبوس تكف الموج وهو غطامط
فمنها دروع فوقها وجواشن

فليس لها الا النفوس مصيد
فليس لها يوم اللقاء خمود
كما شب من نار الجحيم وقود
وافواهن الزافرات حديد
وما هي من آل الطريد بعيد
دماء تلقتها ملاحف سود
سليط لها فيه الذبال عتيد
كما باشرت ردع الخلق جلود
مسومة تحت الفوارس قود
وليس لها الا الحجاب كديد
سوالف غيد للمنها وقودود
بغير شوى، عذراء وهي ولود
موال، وجرى الصافيات عبيد
مضوفة، فيها النصار جسيدي
أو التفتت فوق المناير صيد
وتدراً بأس اليم وهو شديد
ومنها خفاتين لها وبرود
(ص ٢٣١-٢٣٧)

أما هذه الحرب التي يذكر ابن هانئ هذا الأسطول في سياقها ،
ويصف بلاءه فيها ، فهي هذه الحرب التي ذكرناها ، والتي انتصر المعز فيها
على الروم انتصاراً جديراً بأن يعده ابن هانئ امراً جديداً لا عهد لهم به من
قبل ، بعد أن ظلوا الفي سنة سادة البحر ، وفوارس سفائنه ، وخبراء
مسالكه ومذاهبه ، لا يستعصي عليهم بذلك بلد ، مهما بعد :

قد كانت الروم محذورا كتائبها تدنى البلاد على شحط وتبعيد
حلّ الذي احكموه في العزائم من عقد، وما جربوه في المكاييد
وشاغبوا اليم الفي حجة كملا وهم فوارس قارياته السود

فاليوم قد طمست فيه مسالكهم من كل لاجب نهج الفلك مقصود
لو كنت سائلهم في اليم ما عرفوا سفع السفائن من غير الملاحيد
هذه الحرب التي اتيح للمعز فيها هذا النصر ، ولقيت الروم فيها هذه
الهنزيمة ، كانت حديث الناس في المهدية والمنصورية وسائر مدن أفريقية ، وقد
تهللت لها مشاعر ابن هانيء ، وتألفت شاعريته بها ، فانعكست فيها مشاهدها
كما تمثلت لها ، فأفنتت في رسم خطوطها واسباغ الألوان المختلفة عليها ،
ونفخت فيها من روحها ، فجاءت صوراً حية نابضة ذكرت الناس بالمتنبي وما
كان يجلوه في مدائحه لسيف الدولة من وقائعه مع الروم . ولعل هذه الصور
كانت أول مظهر وابرزه لأثر المتنبي في ابن هانيء ، جعلت النقاد يسمونه
متنبي الغرب ، فبينها وبين سيفيات المتنبي نسب قريب ، إلى جانب جزالة
اللفظ ، ومتانة السبك والحبك .

ولعلنا نستطيع أن نتبين هذا ، فنعرف ما بينه في هذا الشعر وبين
المتنبي في سيفياته من وجوه تلاق ووجوه تخالف إذا نحن نظرنا فيما وصف به
هذه الحرب ، وخاصة في قصيدته الداليتين : « أقوى المحصب من هاد ومن
هيد » ، « الاطرقتنا والنجوم ركود » ، وقصيدتيه اللاميتين : « يوم عريض
في الفخار طويل » ، « قامت تميس كما تدافع جدول » (ص ٢٠٥ ، ٢٢٤ ،
٥٤٠ ، ٦١٢) إلى جانب ما عرض به لها في غير موضع من مدائحه للمعز .

وهو فيما يصور من أمر هذه الحرب ، وما يشيد به من بلاء المعز فيها ،
لا يكاد يغفل التعريض ببني العباس وامرائهم ، وما أغفلوا من أمر الثغور ،
إكباباً على اللهو ، وانصرافاً إلى الملذات والشهوات ، حتى كانت للروم اليد
العليا فيها ، وقد استولوا على مرعش ، وملكوا سروج ، وصارت اليهم عن
زربة والمصيصة ، وخربوا ميفارقين والرها ، ونشروا الرعب والفرع في هذه
الأقاليم جميعاً ، وأوقعوا بجيش سيف الدولة في غير موقعة له معهم ، ثم
استولوا على حلب عاصمة ملكه ، بعد أن قتلوا أكثر أهل بيته ، وخربوا
داره ، إلى غير ذلك من المناكر التي كانت انبأوها تصل إلى أفريقية ، فتثير
الغضب ، وتقوي الأمل في أن يثار المعز للمسلمين ، وخاصة بعد هذا النصر

الذي اتيح له على الروم ، وقد جعلوا يرسلون رسلهم اليه حريصين على مهادنته ، كما يذكر ابن هانئ ذلك ، وخاصة في داليته : « الأطرقتنا والنجوم ركود » .

وقد رددت شاعرية ابن هانئ أصداء هذا الهوان الذي تعرضت له الثغور ، بمثل قوله :

ولم أر زوارا كسيفك للعدى	فهل عند هام الروم أهل وترحيب
إذا ذكروا آثار سيفك فيهم	فلا القطر معدود ولا الرمل محسوب
وفيما اصطلوا من حر بأسك واعظ	وفيما أذيقوا من عذابك تأديب
ولكن لعل الجاثليق يعزه	على حلب نهب هنالك منهوب
وثغر باطراف الشأم مضيع	وتفريق اهواء مراض وتخريب
وما كل ثغر ممكن فيه فرصة	ولا كل ماء بالجدالة مشروب
ومن دون شعب انت حاميه معرك	وبىء وتصعيد كرية وتصويب
إلى أن يقول : ..	

ومن عجب أن تشجر الروم بالقنا	فتوطأ أغمار وهضب شناخيب
ونوم بني العباس فوق جنوبهم	ولا نصر الا قينة واكاويب
وانت كلوء الدهر لا الطرف هاجع	ولا العزم مردوع ولا الجأش منخوب
هم أهل جراها وأنت ابن حربها	ففي القرب تبعيد وفي البعد تقريب
ولا عجب ، والثغر ثغرك كله	وانت ولي الثار والثار مطلوب
سجلو دجى الدين الحنيف سراق	من الشمس فوق البر والبحر مضروب
وعزم يظل الخافقين كأنه	على أفق الدنيا بناء وتطينب
ويسلم أرمنييه وذواتها	صليب الارمنيين منصوب
(ص ٥٥ - ٦٥)	

وكأنما أثار هذا النصر الذي اتيح للمعز على الروم في صفلية ؛ ثغر المسلمين في أفريقية ، شهية اصحابه وسيعته ، وحفز رغبتهم الكامنة في اخضاع الثغور القاصية ، وتحقيق ما طل يلوح لهم ويداعب اخیلتهم ويغمر

قلوبهم من هيمنة الشيعة على بلاد الاسلام جميعا . كما جعل ما يطرق اسماعهم من انباء الهوان الذي مني به المسلمون في الشام والجزيرة يهيج حفيظتهم ، ويحملهم على تعجيل الزحف نحو المشرق لاستنقاذهم مما يعانونه ، وأخذ الثأر لهم مما أصابهم ، وتخليصهم من سيطرة هؤلاء الذين فقدوا كل ما يستطيعون حمايتهم به ، وتحقيق عز الاسلام وكرامته لهم .

كان ذلك هو ما يغمر المهديّة والمنصورية وتضطرب به جوانح بطانة المعز وحاشيته . ولكن الأناة التي عرف بها كانت تحمله على ألا يتعجل الأمور قبل أن يحكم الخطّة ويعد العدة ويطمئن إلى توفر أسباب النجاح ، وإن جعله ذلك لا يلقي بالا إلى ما يستحثه اليه هؤلاء الذين يودون لو أنه بادر المسير دون ريث ، على النحو الذي عبر عنه ابن هانئ في إحدى قصائده الطوال التي افتن في موضوعاتها ، وتألّق في عرضها ، حتى بلغت مائتي بيت . وذلك إذ يقول :

قصارك ملك الأرض، لا ما يرونه	من الحظ فيها والنصيب المقسم
ولا بد من تلك التي تجمع الورى	على لاحب يهدي إلى الحق أقوم
فقد سئمت بيض الظبا من جفونها	وكانت متى تألف سوى الهام تسأم
وقد غضبت للدين باسط كفه	اليهن في الآفاق كالمتظلم
وللعرب العرباء ذلت خدودها	وللفترة العمياء في الزمن العمى
وللعز في مصر، يرد سريريه	إلى ناعب بالبين ينقئ اسحم
وللملك في بغداد أن رد حكمه	إلى عضد في غير كف ومعصم
إلى شلو ميت في ثياب خليفة	وبضع لحام في إهاب مورم
فإن يكن العبد اللئيم نجاره	فما هو من أهل العراق بآلام
سوام رتاع بين جهل وحيرة	وملك مضاع بين ترك وديلم

(ص ٦٨١ - ٦٨٣)

وإذا كان جامع ديوا، ابن هانئ يقدم القصيدة التي تضمنت هذه الأبيات بأنها «آخر قصائد الشاعر في مدح المعز، بعث بها إليه بالقاهرة والناظم بالمغرب»، فلنرى ما يذهب إليه من ذلك صحيحا ، إذ يعترضه

عندنا أن يذكر فيها، في الأبيات التي قدمناها، مصر كما يذكر بغداد،
ذليلة ضارعة، وقد غضبت لها «بيض الطبا في جفونها» لأن سرير العز فيها
رد «إلى ناعب بالبين ينق ساحم»، يعني كافورا الأخشيدي . فقد كانت
مصر اذن ، في الوقت الذي نظم فيه هذه القصيدة ، ما تزال في قبضة
كافور . لم تتحول بعد إلى * حكم الفاطميين .

ولعل مما حمل جامع الديوان على هذه الدعوى ورود هذه الأبيات
فيها :

واني، وان شط المزار، لراجع إلى ود قلب في ذراك نخيم
بأنصح من جيب المحب على النوى وأطهر من ثوب الحرام المهيم
ولولا قطين في قصي من النوى لما كان في الزاب من متلوم
مما يدل على أنه كان اذ ذاك غائباً عن أفريقية ، وقد تلبث في اقليم
انزاب ، فظن أن ذلك مصداق ما تردد عن ابن هانيء في تفسير تخلقه عن
المعز في رحيله إلى مصر أنه ذهب إلى المغرب حيث كان يقيم عياله ،
ليأخذهم ويرجع بهم ، ثم يلحق وهم معه بالمعز في مصر .

وهذا الذي تردد عن ابن هانيء أمر يثير الشك ويبعث على التساؤل :
كيف ترك عياله بالمغرب ، أو بالزاب هذه المدة الطويلة ، نحو عشر سنوات ،
منذ ارتحاله إلى المعز ، دون أن يذكرهم أو يفكر في استدعائهم ، حتى إذا
أزمع المعز الرحيل إلى مصر مضى اليهم ليصطحبهم في اللحاق به ؟

وليس هناك دليل على أن ما تشير اليه هذه الأبيات من سفره إلى الزاب
كان بعد رحيل المعز إلى مصر . بل إن ذكر مصر فيها على تلك الصورة يدل
على أنه كان قد مضى إلى الزاب لبعض شأنه أو لبعض الصلات التي ربطته
بها - ولا ريب - اثناء مقامه فيها . قبل أن يسير جوهر إلى مصر لفتحها . ومن
هنالك بعث إلى المعز بهذه القصيدة ، وقد فاته موسم الانشاد ، فلا بأس أن
يستحدث بها موسماً على حدة ، منفرداً عن وفود المهنتين :

ولما تلقى تلك المواسم آنفا تربصت حتى جئت فردا بموسم
ليعلم أهل الشرق والغرب اننى بنفسى لا بالوفد كان تقدمى
فهذه القصيدة اذن تمثل صورة من صور نشاطه الشعري في فترة ما قبل
فتح مصر . وبذلك يستقيم ما قدمنا من تأويل الأبيات التي يعبر فيها عن
الرغبة في أن يتجه المعز إلى المشرق، وان يستجيب للظبا التي سئمت المقام في
جفونها :

وقد غضبت للدين باسط كفه اليهن في الآفاق، كالمتنظم
ولم يلبث المعز، وقد علم أن كافورا قد مات، وكان - كما يقول
الذهبي - عجباً في العقل، والشجاعة، أن أمضى عزمه على فتح مصر، وقد
أحكم التدبير لهذا الفتح، وأعد له عدته، واطمأن إلى أنه بالغ غايته، وأن
السيبل ممهدة له . ومصر موطأة الأكناف لاستقباله وجعل على الجيش
الحاشد المجهز أحسن جهاز مولاه جوهرًا، وقد أمده بالمال الوفير، وعضده
بالامراء والسادة يرافقونه . وخرج بنفسه لتوديعه، كما كان ابن هانيء في جملة
من خرجوا لتشيعه وتوديعه .

وقد أدى ابن هانيء لهذا المشهد حقه، بقصيدة رائعة، وصف فيها
هذا الحشد الحاشد وصفا بارعا، وكان هذا الوصف أول ما افتتح به
قصيدته، في اسلوب يدل على مبلغ ما انبهر به، وذلك إذ يقول :

رأيت بعيني فوق ما كنت اسمع وقدر راعني يوم من الحشر أروع
غداة كأن الأفق سد بمثله فعاد غروب الشمس من حيث تطلع
فلم أدر إذ سلمت كيف اشيع ولم أدر إذ شيعت كيف أودع
وكيف أخوض الجيش والجيش لجة واني بمن قد قاد الجيوش لمولع
واين؟ ومالي بين ذا الجمع مسلك ولا لجوادي في البسيطة موضع

وكان هذه الجيوش المتداخلة المتلاحمة التي سدت الأفق، والتي
وصفها ابن هانيء بهذه الصورة، كانت مما عوق ابن هانيء في اتجاهه إلى

جواهر من ان يبلغ سرادقه في الوقت المناسب ، فجعلته لا يصل إليه إلا بعد أن دعا داعي الرحيل ، وأخذت الجيوش تنهياً لبدء مسيرتها ، فلم يفته أن يذكر ذلك في قصيدته ، وأن يتخذ منه مدخلاً لرسم صورة أخرى للجيش ، وهو يتأهب للتحرك ، في ضوء المشاعل ، وبين السحب المتراكمة والرمود القاصفة - وقد كان ذلك في أواخر الشتاء - كما اتخذ منه كذلك مخلصاً إلى مدح جواهر :

فأقسمت الا لآم الجنب مضجع	سموت له بعد الرحيل ، وفاتني
عشوت اليه والمشاعل ترفع	فلما تداركت السرادق في الدجى
وتوقد موج اليم واليم اسفع	فتخرق جيب المزن والمزن دالح
يؤرقني والجن في البيد هجع	فبت وبات الجيش جما سميره
ولاحت مع الفجر البوارق تلمع	وهمهم رعد آخر الليل قاصف
بنا وبكم من هول ما نسمع	وأوحت إلينا الوحش ما الله صانع
إلى أين تستذري ولا أين تفزع	ولم تعلم الطير الحوائم فوقنا
على وجهه نور من الله يسطع	إلى أن تبدى سيف دولة هاشم

ويمضي في مدح جواهر قائداً للجيش ، فيؤدي صور الجيش أداءاً شعرياً في خلال مدحه له ، ويتمثله وقد فصل من المغرب وبلغ المشرق ، وأشرف بذلك على الغاية المرجوة ، فاستشعرت العراق هيئته ، واعطت فلسطين قيادها ، إلى آخر ما افتن فيه وتطرق إليه ، مما كان يجيش بخواطر القوم ، وما كانوا يرجونه من وراء هذا الزحف إلى مصر .

لقد كانت شاعرية ابن هانيء في غاية ازدهارها وانتشائها . فقد كانت مسيرة جيش المعز إلى مصر تمثل أملاً طال رجاءؤه ، وإيداناً بتحقيق ما تمتلىء القلوب تطلعاً إليه ، من ثل عرش العباسيين ، واستنقاذ المسلمين من الهوان الذي يعانونه بسببهم فلا جرم انعكس ذلك على هذه القصيدة التي جعلت تمضي مع ابن هانيء من فن إلى فن ، وتنطلق من باب إلى باب ، متمثلة كل ما يتاح لهذا الجيش الماضي إلى مصر ، حتى ما يخلعه الربيع في هذا الوقت على الطريق من صور الجمال ومظاهر الفتنة وروعة الحسن ، وقد امتد نفسه

حتى نيفت على المائة من الأبيات .
 حتى إذا بلغ هذا الجيش مصر ، وتم له فتحها ، ووصلت
 البشارة بهذا الفتح إلى المعز ، « في نصف رمضان سنة ثمان وخمسين » ، كما
 يقول المقرئزي . ومع هذه البشارة نبأ ما صاحب الفتح من وفود رسل الوزير
 ابن الفرات ، ابي الفضل ابن حنزابة ، إلى جوهر ، لعقد الصلح بينه
 وبينهم ، وما تقدموا به من شروط يشترطونها ، وما كتبه جوهر من كتاب
 الأمان متضمناً سياسته فيهم^(١) ، كان لتلك البشارة أجمل وقع في نفس المعز
 وحاشيته .

ولم تلبث شاعرية ابن هانئ التي كانت لا تزال تحس ديب النشوة
 بمسيرة الجيش الفاطمي أن تهللت ، وقد تمثلت الغاية الكبرى التي لا بد ،
 فيما نقدر ، أن ينتهي هذا الفتح وشيكا إليها ، كما جعل يلوح لها ما لا بد أن
 يطبق على نفوس بني العباس من روع وفزع ، وقد علموا أن الفاطميين بما
 اتبع لهم من بلوغ مصر وفتحها قد فتحو الباب عليهم ، وولجوا الطريق
 اليهم ، وانهم بالغون عما قريب ، ولا ريب ، غايتهم ، ومنتهون إلى ما زالوا
 يهددون به من تقويض ملكهم ، واخضاع هذا الأفق كله لسلطانهم ، فإذا
 بهذه الشاعرية تتفتق عن هذه القصيدة التي تدفقت فيها مشاعره منذ أول
 أبياتها :

تقول بنو العباس : هل فتحت مصر ؟ فقل لبني العباس : قد قضى الأمر
 وقد جاوز الاسكندرية جعفر تطلعه البشري ، ويقدمه النصر
 وقد أوفدت مصر اليه وفودها وزيد إلى المعقود من جسرهما جسر
 فما جاء هذا اليوم الا وقد غدت وايدىكم منها ومن غيرها صفر
 فلا تكثرؤا ذكر الزمان الذي مضى فذلك عصر قد تقضى وذا عصر

هكذا استقبل ابن هانئ هذا العصر الجديد الذي استهل بفتح مصر .
 ثم مضى ، على هذا النمط ، في خطابه لبني العباس يذكرهم بما ارتكبوا في

(١) أورد المقرئزي نص هذا الكتاب في (اتعاظ الحنفا ، ص ١٤٨ - ١٥٣) ، وهو في تقديرنا
 صورة من صور الأدب الكتابي الفاطمي في هذه الفترة . وربما اتبع لنا أن نعود إليه .

عصرهم ذاك الذي تقضي ، أو بما ارتكبت دولة (النصب) عامة ، من مناكر
استلبوا بها حق الأئمة ، طغياناً وجبرية ، ويجادلهم فيما يزعمون في لهجة
تنضح بمشاعر الشماتة . فها هم أولاء الذين غلبوا بالأمس على أمرهم
يستردون حقهم ، ويطلبون وترهم . إن فتح مصر يعني عنده انقضاء ملك
بني العباس ومن يلوذ بهم ويدور في فلکهم :

الا تلکم الأرض العريضة أصبحت وما لبني العباس في عرضها فتر
فقد دالت الدنيا لآل محمد وقد جررت اذياها الدولة البكر
ورد حقوق الطالبين من زكت صنائعه في آله، وزكا الذخر

ومن هذا يخلص إلى مدح المعز ، مفتناً فيه ، بين المدح التقليدي ،
والمدح الخاص بالأئمة ، مشيداً بآثره ، منوها بما تم له من نصر ، وما هو
بسييل أن يتحقق به . معرجا بعد ذلك إلى جوهر بمدحه ، وقد انفتح له
السبيل إلى هذا المدح حين عاد في أثناء مدحه للمعز إلى ذكر مصر ، وما اتيج
لها بالفتح ، وما استقبلته به من ترحيب وبشر :

وما ضر مصر، حين القت قيادها اليك، أمد النيل أم غاله جزر
وقد حبرت فيها لك الخطب التي بدائعها نظم والفاظها نثر
فلم يهرق فيها لذي ذمة دم حرام، ولم يحمل على مسلم اصر
غدا جوهر فيها غمامة رحمة يقي جانبيها كل حادثة تعرو

على أن القاء مصر بقيادها إلى المعز ، واستقبالها جوهرًا استقبال
التسليم له والترحيب به ، لم يكن يعني أن الأمر صفا لهذه الدولة الجديدة كل
الصفاء . فقد كان هنالك من بقايا الاحشيديين ومن كان يلف لفهم ويلوذ بهم
من كان يضمم التمرد عليها ، ثم لم يلبث هذا التمرد أن أستعلن في صورة
حركات ثورية كان على جوهر أن يواجهها . فانتصب لها واستطاع أن يخمدها
ويقضي عليها، وقد قتل من رجالها من قتل، وأسر من أسر من قوادها
ورؤسها . وبذلك قضي على عناصر الفتنة ، ورأى أن يبعث بأولئك الأسرى
إلى المعز في أفريقية ، مع الهدية التقليدية ، تعبيراً عن ولائه ، ودليلاً على

صفاء الجوله . وكان ذلك - كما يقول المقرئزي - « لسبع عشرة خلت من جمادي الآخرة » (يعني سنة تسع وخمسين) .

وكان وصول هذه الهدية إلى المعز مناسبة تقدم فيها ابن هانئ إليه ينشده شعره .

ولا ريب أنها كانت عظمة القيمة بما اشتملت عليه من نياق وخيل ،
بمناطقها الذهبية المكللة بالجواهر ، واجلتها الديباجية الفاخرة ، وأعتتها
المحلاة بالفضة ، وما كانت تضمه من قباب الديباج المنسوجة بخيوط
الذهب . ولكن شاعرية ابن هانئ لم تلبث أن حولتها إلى قطع فنية تبهر
الخيال وتمتع الأذن ، كما نرى في مثل قوله :

تراهن أمثال الطباء عواطيا	لبسن يبيرين الربيع المنورا
يمشين مشى الغانيات تهاديا	عليهن زي الغانيات مشهرا
وجرن اذيال الحسان سوابغا	فعلّمن فيهن الحسان تبخترا
فلا يسترن الوشى حسن شيانها	فيستر أحلى منه في العين منظرا
ترى كل مكحول المدامع ناظرا	بمقلة احوى ينفض الضال احورا
فكم قائل لما رآها شوافنا	اما تركوا ظبيا بتيها اعفرا
وما خلت أن الروض يخال ماشيا	ولا أن أرى في أظهر الخيل عبقرا
غداة غدت من أبلق ومجزع	وورد ويحموم واصدى وأشقرا
ومن أدرع قد قنع الليل خالكا	على أنه قد سربل الصبح مسفرا
وأشعل وردي، وأصفر مذهب	وأدهم وضاح، وأشهب أقمرا
وذي كمتة قد نازع الخمر لونها	فما تدعيه الخمر إلا تنمرا
محجلة غرا، وزهرا نواصعا	كأن قباطيا عليها منشرا
ودهما إذا استقبلن حوا، كأنما	عللن إلى الارساغ مسكا وعنبرا

ص ٣٥٣ - ٣٥٤

وتمضي شاعرية ابن هانئ في جلاء ما تمثلته في هذه الهدية من معرض
صور وشيات، وألوان ، حتى نصل إلى البيت الأربعين من أبيات القصيدة ،

وقد تجاوزت بذلك منتصفها ، ولما تبدأ بعد فيما ينبغي من المدح : مدح جوهر الذي افتن في هديته ، فليؤدله من الشناء عليه حقه . ولا بأس في ذلك ، فهو مولى المعز وصنيعته ، وهو اذ يمدحه فانما يمدح بمدحه المعز الذي اختاره وصنعه ووجهه . وبذلك يخلص إلى مدح المعز خاصة . وأكثر ما يمدحه به في هذه القصيدة الجود والكرم ، والشجاعة وتدبير الحرب .

وإذا كان الديوان يزعم ، فيما قدم به لهذه القصيدة ، ان ابن هانيء قالها في وصف هدية جوهر بعد أن اخضع بلاد المغرب ، وانتهى إلى البحر المحيط سنة ٣٤٨ ، فذلك زعم مردود ، أولاً ، بأنه لا يتفق مع ما نعرفه ، وسبق التعريف به ، من نسق حياة ابن هانيء ، وثانياً بأن هذه القصيدة لم تشر من قرب أو من بعد إلى أظهر ما في هذه الهدية واطرفه ، وهو سمك البحر المحيط ، وقد « بعثه في قلال الماء » إلى المعز ، كما يقول المقرئ .

وإلى جانب هاتين القصيدتين : قصيدة فتح مصر ، وقصيدة هدية جوهر القادمة من مصر ، يحتفظ لنا الديوان ، مما يمثل نشاط ابن هانيء الشعري في فترة ما بين فتح مصر ، سنة ثمان وخمسين وثلاثمائة ، وانتقال المعز إليها ، سنة اثنتين وستين ، بقصيدة أخرى لم تكن من ايجاء المشرق ، بل من ايجاء المغرب ، إذ صدرت عن بعض الأحداث التي كان المغرب الأوسط يضطرب بها ، تمردا على المعز ، وتجديدا لحركات الخوارج التي استبدت مقاومتها بنشاط الدولة في أيام الملك المنصور ، حتى بدا أنه قضى عليها . ولكنها لم تلبث أن انبعثت في أيام المعز على يد رجل من زناتة يقال له ابن الخزر ، أعلن الثورة عليه ، واضطره إلى أن يخرج لقتاله بنفسه ، فلم يقدر عليه ، وما زال الأمر بينه وبينه بين حرب ومهادنة ، إلى أن تولى حربه بلكين بن زيري ، واستطاع أن يظفر به ويقضي عليه ، سنة ستين وثلاثمائة .

عن هذه الأحداث ، وهذا الظفر الذي اتيح للمعز على ابن الخزر ، انبعثت شاعرية ابن هانيء بهذه القصيدة التي يستهلها بقوله :

كدأبك ، ابن نبي الله ، لم يزل قتل الملوك ونقل الملك والدول

اين الفرار لباغ أنت مدركه لأمه ملء كفيها من الهبل
هيهات يضحي منيع منك ممتنعا ولو تسنم روق الأعصم الوعل

هذا الباغي الذي لم تمنعه أوعار الجبال التي اعتصم بها حين خرج المعز
لقتاله هو ابن الخزر الذي لا يلبث ابن هانيء أن يذكره باسمه ونعته ، ويصور
مقدمه ومقدم أصحابه على المعز رءوسا على اسنة الرماح ، بقوله :

لقد قصمت من ابن الخزر طاغية	صعب المقادة اباء على الجدل
اذ لا يزال مطاعا في عشيرته	تلقي اليه أمور الزيع والنحل
يكاد يعصى مقادير السماء إذا	رمى بعينه بين الخيل والابل
حسنت منه قديم الداء، متصلا	بالجاهلية، لاه بالعدى هزل
من جاحدى الدين والحق المنير ومن	عادي الأئمة ، والكفار بالرسل
ومن جابرة الدنيا الذين خلوا	وانزل الله فيهم وحيه قتل
اتاك يعلوه من عصيانه خفر	حتى كأن به ضربا من الخجل
يديره الرمح مهتزا بلا طرب	الى الكتائب، مهتزا بلا جذل
مرنحا من خمار الحتف صبحه	وليس يخفي مكان الشارب الثمل
كأنما غض جفنيه الازوم على	صدر القناة، أو استحيا من العذل
وما نظرت اليه كلما جعلت	تمتد منه برأس الفارس الخطل
الا تبينت سيما الغدر بينة	عليه والكفر للنعماء والغيل(؟)
تصغي اليه قطوف الهام دائبة	وان اسماعها عنه لفي شغل
برز بصفحته لولا تقدمه	لم يعرف الليث بين الضب والورل
إذا التقى رأسه علوا وارؤسهم	سفلا رأيت أميرا قائم الخول

وما يزال ابن هانيء في جلاء هذه الصور التي تكشف عن براعة حقيقية
في فن التصوير الشعري إذ ينفخ فيها من روحه ، ويبث فيها من عواطفه
وأفكاره ، ما يجعلها حية نابضة ، تثير مشاعر المستمع اليها والقارئ لها ،
وتشركه معه فيها تمثله فيها ، إلى أن يأخذ في الحديث عن المعز ، وما أوتي من
مواهب اختصه الله بها ، وعن خطر هذا الظفر الذي أظفره الله به على ابن
الخزر ، وقد كان انشغاله به مما كان يشغله عن الانتقال إلى مصر ، للوثوب

منها على المشرق ، وتقويض ملك بني العباس ، وتوحيد كلمة المسلمين تحت راية الشيعة .

وتردد القصيدة أصداء ذلك الذي كان يسيطر على فكر ابن هانئ ، وتعبر عن تطلعه إلى مصر ، وقد انفتح بالخلاص من ابن الخزر الطريق إليها :

الآن لذت لنا مصر وساكنها وللسوابح والمهرية الذمل
ما مكثنا مبشر العافين؟ ان لنا في البين شغلا عن اللذات والغزل
فليتنا قد أرحناهم وأنفسنا أو استراحت مطايانا من العقل
وبعد ، فهذا هي ثلاث قصائد نستطيع أن نحدد تواريخها ، أولاها
قصيدة الفتح سنة ٣٥٨ ، والثانية قصيدة الهدية ، سنة ٣٥٩ ، والثالثة قصيدة
الظفر بابن الخزر ، سنة ٣٦٠ .

وهناك قصيدة رابعة الا تكن كهذه الثلاث في القطع بتاريخها ، فإنها ،
فيما نحسب تحمل في ثناياها الاشارة إلى هذه الفترة التي نحاول أن نستقصي
ما جاء في الديوان راجعاً إليها ، وهي القصيدة الثلاثون التي يبدوها ابن
هانئ بقوله :

قد سار بي هذا الزمان ، فأوجفا وحيا مشيبي من شبابي احرفا
إلا أكن بلغت بي السن المدى فلقد بلغت من الطريق المنصفا
ص ٤٢٩

ويمضي في هذه المقدمة متحدثا عما صار اليه ، متذكرا ما كان قبل عليه
من اللهو والغزل والفتك . وقد جعل يتمثل نفسه في خلال ذلك ممتطياً صهوة
فرس يمضي به إلى الغواني ، ويشق به الدياجي ، وقد انتصبت اذناه ،
مترصدا متوجسا من أي نبأ ، فكان مما وصف به هاتين الاذنين المنتصبتين ،
تأخذهما الرجفة بين حين وآخر : قوله :

فكأنما وقع الصريخ اليهما بحصار انطاكية فاسترجفا
وما يكاد يذكر انطاكية وحصارها حتى يأخذ في وصف ما امتحنت به ،

وما هو إلا جزء مما ابتلى به المسلمون في المشرقين ، ولعله يعني بها العراق والشام ، فيقول ، في صفة ذلك ، منددا بمن يعتبرهم مسؤولين عنه :

ثغر اضاع حريمه اربابه حتى أهين عزيزه فاستضعفا
يصل الرنين إلى الرنين لحادث يريد منه البدر حتى يكسفا
مالي رأيت الدين قل نصيره بالمشرقين، وذل حتى خوفا؟!
هم صيروا خدما تسوس أمورهم يا للزمان السوء! كيف تصرفا
من كل مسود الضمير، قد انطوى للمسلمين على القلى وتلففا
عبدان عبدان وتبع تبع فالفاضل المفضول والوجه القفا
أسفي على الأحرار! قل حفاظهم! إن كان يغني الحر أن يتأسفا
لا يبعدن الله الا معشرا أضحوا على الاصنام منكم عكفا
هلا استعان بأهل بيت محمد من لم يجد للذل عنكم مصرفا
يا ويلكم! افما لكم من صارخ الا بثغر ضاع أو دين عفا؟!
فمدينة من بعد أخرى تستبي وطريقة من بعد أخرى تقتفي
حتى لقد رجفت ديار ربيعه وتنزلت أرض العراق تخوفا
والشام قد أودى وأودى أهله إلا قليلاً، والحجاز على شفا

حتى إذا أدى هذه الصورة التي تثير الفزع ، ورسم جوانبها بما يكتنفها من ظلمات حالكة ، وما يخلق عليها من نذر صارخة مدلّمة ، أخذ يلوح بما هو جدير ، عنده ، ان يكشف هذه الظلمات ، ويصرف هذه النذر ، وما يشرق به الأمل في أن ينجز الله وعده ، وهو الأمل المنوط بالمعز تحقيقه ، ثم يلتفت إليه قائلاً له :

فإلى العراق! وذّر لمن قدمته مصرا. فهذا ملك مصر قد صفا

فاشارة ابن هاني ، وهو يتحدث عن فرسه ، إلى حصار انطاكية ، ووصفها بأنها ثغر اضاع اربابه حريمه ، ثم ما استطرد إليه ، يدل على انه كان ينشئ هذه القصيدة في الوقت الذي كانت انباء هذا الحصار تطرق اسماع المسلمين وتتردد بينهم ، فتثير حفيظتهم ، وتهيج في أنفسهم مشاعر ألسخط

والقلق ، وتحضر في اخيلتهم سائر صور الهوان الذي تعرضوا له ، ومنوا به في خصوصتهم مع الروم ، كما تبعث في قلوبهم أحاسيس النعمة على من يسوسونهم ويتولون أمورهم ، من خليفة ووال وأمير

وقد كانت انطاكية « قصبة العواصم من الثغور الشامية » ، كما يقول ياقوت ، فلا جرم كانت مطمح أنظار الروم ، في حربهم مع المسلمين ، وبذلك أناخوا عليها فحاصروها ، وانتهى هذا الحصار بسقوطها في أيديهم سنة تسع وخمسين وثلاثمائة ، أي أن ذلك كان في أوائل هذه الفترة : فترة ما بين فتح مصر وانتقال المعز إليها .

ومن ذلك كان لنا أن نستظهر أن هذه القصيدة كانت من نتاج ابن هانيء الشعري في هذه الفترة ، وإن لم نستطع أن نحدد تاريخها كما استطعنا ذلك في القصائد الثلاث السابقة .

وكذلك كانت ، كما كانت سابقتها ، تعبيراً عما كان يسود مجتمع البلاط الفاطمي خاصة من ضيق بالخلافة العباسية وتدنيد بها وبأمرائها وولاتها واتباعها ، وبما تسبب فيه ضعفهم وهوانهم من خذلان للمسلمين ، وتعريضهم للذل والمهانة والضياع . كما كانت فوق ذلك تعبيراً عما كان يسود ذلك المجتمع من تطلع إلى الزحف نحو العراق وما إليها ، لتقويض تلك العروش المتهالكة ، وإدراك ثأر الفاطميين ، وإعادة الحق إلى نصابه . وما دام ملك مصر قد صفا للمعز ، وفيها من قدمه إليها ، ووثق به في سياستها وتدير أمورها ، فلا عليه أن يتجاوزها ، ويمضي الى العراق مباشرة .

ولم يكن المعز ، وقد قدمنا من صفته ما يبرز ملامح شخصيته وسماته العقلية ، بالرجل الذي يصرفه عما يفكر فيه ويدبر له ، ويأخذ نفسه فيه بالاناة والريث ، ناظراً في جميع جهاته ، متعجل يتعجله ، ويزين له ما تدفع اليه العاطفة المهتاجة ، أو ما يوحي به الخاطر العابر . فكما لم يغره من قبل استحثاث ابن هانيء ومن كان يعبر عنهم إلى غزو مصر ، فتلبث حتى فرغ من اعداد الجيش ، وتوفير المدد اللازم لمواجهة ما هو مقبل عليه ، وتتهيئه الطريق

بالآبار يحفرها ، وما إلى ذلك ، وحتى يعلم أن دعوته في مصر قد آتت أكلها ونضجت ثمارها ، وانه لم يبق ثمت بعد موت كافور ، وانفراط عقد الاخشيديين من يخشى بأسه ، ويرهب جانبه ، ثم اختيار الوقت الملائم لمسيرة الجيش . كذلك ينبغي له اليوم أن يدبر أمر هذه البلاد ، فلا يدع فيها سبباً من أسباب الفتنة ولا مصدراً من مصادر الشغب ، كهذا الذي جعل يتمثل في تمرد ابن الخزر ، ويطمئن إلى دعوة التشيع التي اقرها فيها ، فينظر فيما ينبغي أن يكون لاستمرار بقائها ، قبل أن ينقل مقر دولته ، ويتحول إلى مصر مع أسرته ، وحتى لا تتبدل صبغتها بعد رحيله ، ولا ينتكس أمرها فتعود هذه البلاد إلى ما كانت عليه قبل قيام هذه الدولة .

وكل ذلك يقتضي منه أن يطيل النظر ، ويمعن في تقليب الأمور على وجوهها المختلفة، وأن يحكم تدبيره في بصيره واناة.

فإذا بلغ من ذلك المبلغ الذي يمكن أن يطمئن اليه ، وكان من ذلك أن وكل أمر أفريقية والمغرب إلى يوسف بلكين بن زيري الصنهاجي ، فجعله نائبه في هذا الجانب ، فقد آن له أن يمضي عزمه على المضي إلى مصر .

ماذا كان من شأن ابن هانيء في اثناء تأهب المعز للرحيل إلى مصر واخذه فيه ؟ لقد امضى المعز نحواً من ستة أشهر ، منذ ترك المنصورية ، موطن حكمه ومقر خلافته ، في شوال سنة احدى وستين وثلاثمائة ، متجهاً إلى مصر ، الى أن غادر أفريقية في ربيع الثاني سنة اثنتين وستين ، متنقلاً ما بين سردانيه التي ظل بها اربعة أشهر مع أهله وذويه ، وقابس وطرابلس . فأين كان ابن هانيء في خلال هذه الفترة ؟ وما بالناس لا نجد في شعره أدنى إشارة الى هذا الرحيل ، وهو الذي كان ما يزال يرقبه ويستحث المعز اليه ، وكان - على أية حال - من الأحداث الخطيرة التي كان لا بد أن تحرك وجدانه وتهز شاعريته ؟

يقول ابن خلكان عن أيام ابن هانيء الأخيرة : « لما توجه المعز إلى الديار المصرية ، شيعه ابن هانيء ، ورجع الى المغرب لأخذ عياله والالتحاق

به ، فتجهز وتبعه . ولما وصل الى برقة اضافه شخص من تلك الديار ، فأقام عنده في مجلس الأنس . فيقال : انهم عربدوا عليه فقتلوه . وقيل : خرج من تلك الديار وهو سكران ، فنام في الطريق وأصبح ميتاً ، ولم يعرف سبب موته . وقيل : إنه وجد في سانية من سواني برقة مخنوقاً بتكة سراويله . وكان ذلك بكرة الأربعاء لسبع بقين من رجب سنة ٣٦٢ .

وهذا التاريخ ، تاريخ وفاة ابن هانيء ، طال التماس ابن خلكان له ، حتى ظفر به - كما يقول - « في كتاب لطيف لأبي الحسن علي بن رشيقي القيرواني » . وظاهر أن هذا التاريخ هو وحده الذي صدر به عن كتاب ابن رشيقي .

فابن هانيء - على ما يحكيه ابن خلكان - اكتفى بتشيع المعز عند توجهه إلى الديار المصرية ، دون أن يذكر ابن كان تشييعه له : افي المنصورية وهو خارج إلى سردانية ، أم في سردانية وهو متجه إلى قابس ، أم في قابس وهو متجه منها نحو طرابلس .

وأما ابن الأثير فيقول ان ابن هانيء كان مرافقاً للمعز في سيره من سردانية ، « فلما وصل إلى برقه . . . قتل غيلة ، فروي ملقى على جانب البحر ، قتيلاً ، لا يدري من قتله . وكان قتله أواخر رجب سنة ٣٦٢ .

فها نحن من ذلك ازاء روايتين : تذهب احدهما إلى أنه عاد إلى المغرب - وربما كان يعني المغرب الأوسط - لاحضار عياله ، بينما مضى المعز في طريقه إلى مصر ، وانه رجع ادراجه ليلحق بالمعز ، حتى اذا كان في برقة ، وقد سبق ركب المعز ، ادركته منيته ، في احدى تلك الصور الثلاث ، في سياق يدل على أنه كان وحده لا عيال معه . وتذهب الأخرى إلى أنه كان في حاشية المعز منذ كان في سردانية ، يستكمل أهفته للرحلة ، حتى إذا فصل عنها مضى معه ، إلى أن بلغ الركب برقة فاغتيل هنالك .

وإذا كانت الروايتان تتفقان في مكان وفاته ، وهو برقة ، وفي زمانها ، وهو أواخر رجب ، يعني أنه مات وهو في طريقه إلى مصر ، قبل أن يبلغها

المعز . فانهما يختلفان فيما بعد ذلك . اكان حين ادركته الوفاة مرافقاً للمعز ،
أو ماضيا في طريقه ليلحق به .

وهناك ما يمكن أن يكون بمثابة رواية ثالثة ، وهو ما يقدم به الديوان
احدى قصائد ابن هانيء في مدح المعز : « أصاغت فقالت وقع اجرد
شيظم » ، اذ يقول : « وهذه القصيدة آخر قصائد الشاعر ، بعث بها اليه في
القاهرة ، والناظم بالمغرب » . فذلك يعني أن المعز بلغ مصر ، وكان ذلك في
شهر رمضان ، وابن هانيء ما يزال في المغرب .

وقد رأينا فيما عرضنا به لهذه القصيدة من قبل ، بطلان هذه الدعوى
التي قدمت بها ، إذ أن من ابياتها ما يدل على أنها قيلت قبل هذه الفترة ،
وكافور على قيد الحياة .

وعندنا أن هذه المقدمة التي وضعت بين يدي هذه القصيدة قد أخطأت
مكانها ، وإنما مكانها الصحيح فيما نرى هو أن تكون بين يدي القصيدة
الرائية :

ما شئت ، لا ما شاءت الأقدار فاحكم ، فانت الواحد القهار
ففي ابياتها ما يدل على أن المعز كان وقت انشائها مقيماً في مصر ،
وذلك إذ يقول :

امعز دين الله ، إن زماننا بك فيه بأوجل واستكبار
ها ان مصر غداة صرت قطينها احري لتحسدها بك الأقطار
فبهذين البيتين ، وبما نعلم من أن ابن هانيء لم يتح له أن يدخل
مصر ، لا نجد بداً من القول بأنه أرسل بهذه القصيدة إلى المعز ، كما يمكن
بهذا ، في غير تحرج ، اعتبارها آخر قصائده فيه .

وبعد ، فهل لنا أن نقول ان ابن هانيء لم يكن ، وهو بافريقية ،
منقطع الصلة تماما باقليم الزاب ، أو المغرب الأوسط ، وان اقامته الطويلة
به ، وما كان يحظي به فيه من رعاية ومكانة رفيعة ، انشأ له فيه علاقات

قوية ، كانت ما تزال تدعوه اليه ، وقد استظهرنا شيئاً من ذلك في حديثنا عن قصيدته : « أصاغت فقالت وقع أجرد شيطم » ، وإن بعض ذلك كان في الوقت الذي ارتحل فيه المعز إلى مصر ، فبعث له من هنالك بهذه القصيدة ؟ ذلك فرض قريب لعله يزيل كثيراً من الغموض والاضطراب في الأخبار التي تحكى عن ابن هانيء في هذه الفترة من حياته .

ولا علينا بعد ذلك أن نقول إنه أخذ طريقه إلى مصر ، ليلحق بالمعز فيها . ولكن اجله وافاه عندما بلغ برقة ، موتاً أو اغتيالاً ، على أن نجعل ذلك في سنة ٦٣ بدلاً من ٦٢ ، وما يسره تصحيحاً .

ولعل هذه الملابس التي لابتست هذه القصيدة واختصت بها كانت مما جعل عدداً غير قليل من مخطوطات ديوان ابن هانيء غير متضمن لها ، وذلك إلى جانب ما يذكر من التخرج من إيرادها . فقد اجتمع للدكتور زاهد علي ثمان عشرة مخطوطة ، من بينها تسع مخطوطات لم ترد فيها . ومن هذه التسع مخطوطة (لندن) التي جعلها عمدته في تحقيق الديوان ، لأنها - كما يقول - « أقدم النسخ الموجودة في المكاتب ، وأجلها قدراً ، وأقربها إلى الأصل ، ومن النسخ التي يعتمد على روايتها » .

وهذه القصيدة هي التي كثر الكلام فيها ، ومؤاخذه ابن هانيء على ما قال في مطلعها ، مؤاخذه تصل إلى حد رميه بالاحاد والكفر ، وحتى قال الدكتور زاهد علي في تفسير اغفال بعض النسخ المخطوطة لها أن ذلك راجع إلى تخرج ناسخها من إثباتها ، على الرغم من أن من هذه النسخ من كان ناسخها شيعي المذهب ، كالنسخة التي يرمز إليها بالرمز (كج) والمحفوطة في مكتبة بادليان باكسفورد ، فاسم ناسخها ومقامه : « محمد بن شهاب الجؤذري القاطن بالغري » يدل على شيعيته .

ومهما يكن من أمر ، فما نحسب أن مطلعها ، على الرغم من نبوه وسوء وقعه ، بهذه الخطورة التي يذكر بها وينبئ وقعه عنها ، بالقياس إلى كثير مما جاء في شعر ابن هانيء في صفة المعز . فالشطر الأول من هذا المطلع لا

يخرج عما يذهب اليه المعتزلة من أن مشيئة الانسان حرة ، وأنه هو الذي يخلق افعاله الاختيارية ، والشطر الثاني لا يزيد على أن ينسب إلى المعز صفتي الانفراد والقهر . وفي الأسلوب الشعري متسع لمثل هذا .

ولكن الأمر الذي يلفت نظر الناقد هو هذا الاقتضاب في توجيه الكلام إلى المعز ، دون مقدمة يقدمها ، ويتأنق فيها ، ويودعها بعض مشاعره وذكرياته ، ويعبر بها عن براعته الشعرية وقدرته الفنية ، كما هو شأنه في معظم مدائحه للمعز .

فهذه القصيدة هي ، من هذه الناحية ، واحدة من قلة من قصائد ابن هانيء هجمت على الموضوع مباشرة ، كقصيدته التي قالها في انتصار المعز على الروم في موقعة المجاز : « يوم عريض في الفخار طويل » ، أو قصيدته التي قالها في صفة جيش جوهر ، وقد عاد من توديعه : « رأيت بعيني فوق ما كنت اسمع » ، أو في فتح مصر : « تقول بنو العباس هل فتحت مصر » ، أو في الانتصار على ابن الحزر : « كدأبك ابن نبي الله لم يزل ، قتل الملوك ونقل الملك والدول » .

وكلها - فيما يبدو - صادرة عن انفعال طاغ بهذا الحدث أو ذاك من الأحداث الخطيرة ، ملك على الشاعر جوانب نفسه ، ولم يدع له إلا أن ينطلق مع هذا الانفعال معبرا عنه ، منفساً بذلك عما يأخذ بأخطامه منه ، دون أن يلقي بالا إلى ما جرت عليه تقاليد الشعراء من هذه المقدمات ، يتأنقون في صياغتها ، ويفتنون في صورها ، ليخلصوا منها إلى المدح .

كان ذلك هو شأن ابن هانيء ، وقد عرف أن المعز بلغ مصر واستقر بها ، وأنه حقق بذلك مشيئته في أن يحكم ذلك الأفق من الآفاق الاسلامية ، فهو ينوه بهذه المشيئة التي استطاعت أن تحقق نفسها . ولعله حين يذكر الأقدار وينفي أن لها مشيئة نافذة إنما كان يعرض بجماعة من الناس كانوا يجعلون من تخلف المعز عن النهوض إلى مصر هذه الفترة الطويلة دليلاً على أن الأقدار لا تريد له أن يذهب إليها . وفي نشوة هذا الذي كان ابن هانيء يحس

به اندفع يدعوه إلى أن يمارس سلطة الحكم في ملكه هذا الجديد ، فهو وحده الحاكم القهار لخصومه . كما انطلق يسبغ عليه من الصفات ما يراه اتباع الأئمة في أئمتهم ، يدعوه بها :

وكأنما أنت النبي محمد وكأنما انصارك الانصار
انت الذي كانت تبشرنا به في كتبها الاجبار والأخبار
هذا امام المتقين ، ومن به قد دوخ الطغيان والكفار
هذا الذي ترجى النجاة بحبه وبه يحط الإصر والاوزار
هذا الذي تجدي شفاعته غدا حقاً وتحمد أن تراه النار
من آل أحمد، كل فخر لم يكن ينمي اليهم ليس فيه فخر
ولا يكاد يمضي في هذه الصفات حتى يأخذ في التنويه بالجيش وفرسانه
وأفراسه . في خلال ذلك يذكر (فرقلس) و(الدمستق) ، فيقول عن الأولى :

لله غزوتهم غداه فرقلس وقد استشبت للكرهة نار
وفرقلس - كما يقول ياقوت - « اسم ماء قرب سلمية بالشام » ، وكانت فيه إحدى المواقع التي دارت بين الجيش الفاطمي الذي خرج من مصر بقيادة جعفر بن فلاح الكتامي فاستولى على دمشق ، ولم يلبث أن اصطدم بالقرامطة قدارت الحرب بينه وبينهم في غير موقع ، ومن هذه المواقع فرقلس هذه ، وربما كان مقتل جعفر بن فلاح فيها. أما الدمستق فيذكره ، وهوينوه بالجيش وبأسه ، فيقول :

هل للدمستق بعد ذلك رجعة قضيت بسيفك منهم الأوطار
أضحوا حصيداً خامدين واقفرت عرصاتهم وتعطلت آثار
كانت جنانا أرضهم معروشة فأصابها من جيشه اعصار
أمسوا عشاء عروبة في غبطة فاناخ بالموت الزوام شيار
واستقطع الخفقان حب قلوبهم وجلا الشرور وحلت الأدعار
وكأنه يشير بهذه الأبيات إلى موقعة بين جيش الفاطميين وجيش

الروم ، انتصر فيها عليه ، وخرب ما كان بيده من مدن . وإذا كنا لا نستطيع الآن أن نعين هذه الموقعة ، فليس يبعد أن تكون هي الموقعة التي جرت بميفارفين بالجزيرة ، وانهمز فيه الدمستق هزيمة منكرة مات في عقبها . فما إن بلغت انباء هذه الموقعة إلى المغرب حيث كان يقيم ابن هانيء حتى اسند فضل هذا النصر على الدمستق إلى الجيش الفاطمي ، فردد ابن هانيء صداه في قصيدته على هذا النحو^(١) .

ويقود الكلام عن هذا النصر على جيش الروم - كما هي عادة ابن شانيء - إلى ذكر العباسيين ابناء نتيله ، كما يدعوهم ، إذ يقول لهم :

انباء نته! ما لكم ولمعشر هم دوحه الله الذي يختار
ردوا اليهم حقهم ، وتنكبوا وتحملوا ، فقد استحم بوار
ودعوا الطريق لفضلهم فهم الأولى لهم بمجهلة الطريق منار
كما تنهضون بعبء عار واصم والعار تتأنف منكم والنار
يلهيهم زمر المثاني كلما الهاكم المثني والمزمار

وكانت هذه القصيدة - فيما نقدر - آخر شعر ابن هانيء ، أو آخر ما حفظ لنا من شعره ، ولم يلبث بعدها أن أخذ طريقه إلى مصر ، ليلحق بالمعز ، فوافقه منيته في برقة .

وبذلك تنتهي هذه الفترة من تاريخ التشيع في افريقية ، لتبدأ بعد ذلك الفترة الرابعة ، ولتبدأ محاولتنا تبين صورة الحياة الأدبية المتأثرة بالتشيع فيها . والله ولي العون والسداد والتوفيق .



(١) أنظر لتفصيل الكلام عن هذه الوقعة تجارب الأمم لمسكويه ج ٢ ص ٣١٢ ، في حوادث سنة ٣٦٢ وكانت هذه الموقعة آخر يوم من شهر رمضان من هذه السنة .

الفصل السابع

التشيع في المغرب بعد انتقال الدولة العبيديّة إلى مصر

تمتد هذه الفترة الرابعة والأخيرة من فترات مرحلة التشيع في المغرب العربي قدر ما امتدت الفترات الثلاث السابقة ، فقد امتدت من أواخر سنة احدى وستين وثلاثمائة حتى سنة خمس وثلاثين وأربعمائة ، اربعا وسبعين عاما ، كما امتدت الفترات الثلاث الأولى ، منذ دخل أبو عبد الله الداعي أرض كتامة سنة ثمان وثمانين ومائتين إلى أن تحول المعز عن افريقية إلى مصر ، مثل هذه المدة .

ولكنها تختلف عنها اختلافا كبيرا ، فقد كانت تلك الفترات الثلاث ، في حقيقة أمرها ، فترات عارضة في حياة المغرب ، لم يلبث بعدها أن جعل يعود إلى ماضي عهده ، وكانت هذه الفترة الرابعة هي الفترة التي جعل يخلص فيها من آصار تلك الفترات ، ويتحرر من آثارها .

وقد كان هذا الأفق القصي من آفاق الأرض الاسلامية هو المطمح الذي ما تزال تطمح اليه أنظار المغلوين على أمرهم ، الطامحين إلى استرداد ما ضاع منهم ، والتدبير لذلك ، بعيداً عن السلطات التي تناوئهم .

فمن قبل لجأ اليه عبد الرحمن بن معاوية ، حين سقطت دولة بني أمية ، وجعل العباسيون يتعقبون رجالها ، ويأخذون من يقع في أيديهم منهم بأنواع النكال ، فاستطاع أن يفلت منهم ، ولم يجد إلا أن يمضي على وجهه

إلى المغرب ، حتى بلغ مكناسة ، ثم اتيح له أن يعبر إلى الأندلس ، سنة ثمان وثلاثين ومائة ، ويؤسس فيها الدولة الأموية الأندلسية .

كما لجأ اليه بعد ذلك ادريس بن عبد الله ، من ذرية الحسن بن علي ، بعد أن دثلت الثورة التي شارك فيها على الخليفة العباسي موسى الهادي ، سنة تسع وستين ومائة ، فنجأ بنفسه ، ومضى إلى المغرب الأقصى ، وحف به كثير من أهله ، ونزل مدينة ويلي ، وأسس بها دولة الادارسة .

ولعل اتجاه الدعوة الاسماعيلية إلى المغرب في القرن الثالث كان من هذا القبيل ، فقد كان لا بد لهذه الدعوة التي تحيط بها الريب من كل جانب أن تجد منطلقاً لها في جو آمن ، وأن تجد قوماً يستجيبون لها ويشدون أزرها دون عقد أو رواسب ، فلم يكن إلا المغرب الأقصى يحقق لها ذلك ، فاتخذت سبيلها إليه ، على النحو الذي سبق القول فيه .

ولكنها لم تظفر بما ظفر به عبد الرحمن بن معاوية في الأندلس ، أو ادريس بن عبد الله في المغرب ، فما كاد نشاطها يتوج بانشاء دولة بافريقية يتولاها عبيد الله المهدي ، حتى وجدت هذه الدولة نفسها في معترك اشتبكت فيه الخصومات معها وحوها ، إذ نشبت الفتنة بين أهل القيروان ورجال المهدي من قبيلة كتامة . وبلغت هذه الفتنة حدا اضطر المهدي إلى أن يتوجه للدعاة أن يكفوا عن الدعوة بين العامة ، يعني من عدا الشيعة ، حتى تخف حدة هذه الفتنة . ثم جعل يواجه الثورة عليه في جزيرة صقلية ، وفي تاهرت في المغرب الأوسط ثار عليه خوارجها ، كما بدأت في عهده ثورة الخوارج الكبرى التي قادها ابو يزيد بن كيداد ، واستفحل امرها في عهد ولده القائم ، واستطارت نيرانها في عهد المنصور ، واشتعلت بها جوانب افريقية والمغرب الأوسط ، واستطاعت أن تجتذب اليها عامة الناس ، وان تظفر بانتصار الفقهاء لها ، كما رأينا من قبل . وما كادت تنتهي - على وجه ما - حتى مات المنصور وجاء المعز . ولم ير بداً من أن يتخذ في سياسة الدولة منهاجاً جديداً . فابتدأت به مرحلة جديدة تنزع إلى المودعة . وقد استيقنت الدولة ألا مقام لها في المغرب ، واخذت في التهيؤ للرحيل إلى مصر ، وتدارك

ما أخطأها في الغزوات الثلاثة التي حاولتها من قبل ، في عهد المهدي والقائم ، فارتدت فيها على أعقابها .

وظهر بهذا أن تحول الدولة العبيدية من المغرب إلى مصر كان مقترنا بعاملين : أصلي وطارئ . أما الأول فهو أن المغرب لم يكن يمثل للعبيدين الا مكانا يستطيعون أن يلجأوا اليه ، آمنين من تعقبهم وافساد تدبيرهم ، ويملكون فيه أن يبشوا دعوتهم ، ويظفروا من أهله بمن يتشيع لهم ، حتى إذا أثمر بذرهم تحولوا قليلاً نحو المشرق ، فاتخذوه فيه دولة لهم ، فإذا استحکم لهذه الدولة أمرها ، واجتمعت لها أسبابها ، وثبوا إلى المشرق ليخضعوه لسلطانهم ، وليثأروا لما أصابهم .

هذا هو ما عانوه في المغرب من الاعراض عنهم والإنكار عليهم والتشهير بهم ، ومن هذه الثورات المتلاحقة التي التقت حولها النوازع المختلفة ، دون أن يغني عنهم عنف كلهم الكثير ، أو مودة اصطنعها المعز ، وأخذ اتباعه بها ، وبالصبر على ما ينالهم من أذى ، وتوطينهم على ذلك فيما يتعرضون له ، كما يمكن أن نراه فيما وقع به للنعمان حين كتب اليه يشكو من تبرم الناس به وإيذائهم له واقترائهم عليه ، فكان مما عقب به على هذه الشكاية ، يأخذه بما ينبغي عنده أن يأخذ به نفسه : « هذه اللسنة الحداد ، هي متاجر النساء والسفل والاوغاد ، تذهب بالاعراض عنها ، وتزول بالاطراح لها ، وتزيد وتعظم ما علم السفل بنفاقها ، فلا تصغ إلى سماعها ، ولا تلق بالا لها . . . ومع هذا فللملك سياسة يساس بها ، ولنا حدود لن نتعدها ، والله يظهر أمره على رغم الراغمين ، ولو كره المشركون » (المجالس والمسائرات ص ٣٥٠) .

هكذا كان عهد العبيدين في المغرب ، وفي افريقية خاصة ، في أوله وآخره ، وان وجدوا من قبائل البربر في المغرب الأقصى من يصغي إليهم ويحتضن دعوتهم ، فقد كان ذلك مما أضاف عنصراً جديداً إلى العصبية بينهم . وكان طبيعياً بالقياس إلى رجل كالمعز ، مفسطور على النظر والتأمل ، أن يدرك أبعاد هذا الوضع ، ويمتلىء قلبه بأساً من بلوغ الغاية التي كان العبيديون يطمحون

اليها ، ولعلنا نشعر بهذا في مثل هذه العبارة يقولها للنعمان : « وقد ابتلانا الله برعي الحمير الجهال . فانا لم نزل نتلطف في هدايتهم ، ومسايرة احوالهم ، الى أن يختم الله لنا بالحسنى ، والخروج من بين اظهرهم على أحمد حال » (المجالس والمسايرات ص ٣٩٦) .

وكان ذلك مما عجل بتحول العبيديين عن المغرب ، دون أن يبلغوا فيه . كبير شيء ، لا من الناحية المذهبية ، ولا من الناحية السياسية وهي تقويض ملك الأمويين في الأندلس وفرض سلطانهم عليها .

فإذا آذن هذا العهد بالانقضاء ، وصحت عزيمة المعز على التحول إلى مصر ، بعد أن استكمل اهبطه لذلك ، وقد اتخذنا ثباً هو بلكين بن زيري ، بعد أن أعرض عن جعفر بن يحيى ، صاحب الزاب ، لقولة جافية قالها ، وشروط اشتراطها ، رأى المعز انها تعني عزله عن ملكه في افريقية ، وارتضى للنيابة عنه بلكين الذي أظهر الخضوع له وتحقيق سياسته ، فقد كان المعز مستيقناً - على الرغم من ذلك - أن أمره قد انتهى ، كما نجد الدلالة على ذلك فيما أجاب به عم ابيه ، أبا طالب ، أحمد بن عبيد الله ، حين قال له : « يا مولانا ، وتثق بهذا القول من يوسف (يعني بلكين) ، أنه يفى بما ذكره » ، إذ قال له : « يا عمنا ، كم بين قول يوسف وقول جعفر ؟ واعلم يا عم أن الذي طلبه جعفر ابتداء هو آخر ما سيصير اليه أمر يوسف . فإذا تطاولت المدة سينفرد بالأمر . ولكن هذا أولاً أحسن وأجود عند ذوي العقل . وهو نهاية ما يفعله من ترك دياره » (الفاظ الحنفا ، ص ١٤٣) .

لقد كان المعز يستشف ببصيرته ما يؤول اليه أمر العبيديين في أفريقية والمغرب عامة . ولعل أقصى ما كان يرجوه ، وهو يفارق افريقية ، أن تظل تابعة له ، معترفة به . أما الصبغة الشيعية فقد علم الارجاء له فيها ، وأما سائر المغرب فهو يعلم ما يتجاذبه من عصبية وأطماع وقوى لا مكان فيها لعقيدة أو مذهب . إنما الملك فيه لمن كتبت له الغلبة ، الادارسة أو الأمويون أو آل ابي العافية أو أبو العيش أو غيرهم ، كما يعلم ما يسيطر على كثير من مجتمعاته من جهالة فاشية تجعلهم هدفا لكل ممخرق ومشعوذ ، كحاميم بن

عبد الله الذي اجتمع عليه في هذه الفترة - كما يقول ابن خلدون - كثير من عمارة ، وهي بطن من بطون زناته - « وأقروا بنبوته ، وشرع لهم شرائع وعبادات ، وصنع لهم قرآنا كان يتلوه عليهم بلسانه » ، إلى آخر ما ذكره من هذا القبيل .

وقد ولي أفريقية ، في هذه الفترة ، أربعة امراء صنهاجيين من ابناء زيري ، هم بلكين هذا الذي أطلق عليه اسم « يوسف » ، ثم ابنه من بعده : المنصور بن بلكين ، ثم باديس بن المنصور ، ثم المعز بن باديس .

وليس منهم من أحد - فيما اتيح لنا أن نعرفه من اخبارهم - من اعتبر نفسه مسؤولاً عن التشيع ، يسعى في نشره أو يدافع عنه ، أو يحامي عن البقية الباقية من أتباعه في افريقية .

بل إن منهم ، وهو المعز بن باديس ، من « حمل الناس في أيامه على مذهب الامام مالك ، رضي الله عنه ، وقطع ما عداه . وكانت بأفريقية مذاهب الصفرية والشيعة والاباضية والنكارية والمعتزلة ، ومن مذاهب أهل السنة الحنفية والمالكية ، فلم يبق في أيامه إلا مذهب الامام مالك » كما يقول ابن ابي دينار (المؤنس ص ٨٢ ط تونس ١٣٨٧هـ) .

وكان في هذا معبرا عن الرأي العام الذي ضاق بمذهب الشيعة الذي أريد أن يفرض عليه فرضاً ، ومذاهب الخوارج (الصفرية والاباضية والنكارية) ، كما لعله كان يرى في مذهب الحنفية بقية من بقايا تبعيته للعباسيين في بغداد ، أيام الأغالبة . أما المذهب المالكي فهو المذهب الذي عاد به رجاله الذين تلمذوا على الامام في المدينة ، مهد الاسلام ، وأشاعوه بين الناس ، على الرغم من أن مذهب ابي حنيفة هو مذهب الدولة ، وإلى اصحابه كانت تسند مناصب القضاء وما إليها . وقد اصبح بذلك صفة من صفات القومية المغربية ، ومقوما من مقوماتها .

ولعل ما حدث في أوائل عهد المعز بن باديس من تصدي جمهور الناس لبقايا الشيعة ، والاعتداء عليهم ، كان مظهرا من مظاهر التعبير عن هذه

النزعة ، وقد أحست انها واجدة في عهده مجالا لانطلاقها . وقد حكى ابن
ابي دينار ذلك بقوله :

« ولما استقر بصبرة خرجت طائفة من القيروان ، وقتلوا جماعة من
الشيعة ، لأنهم كانوا يتجاهرون بمذهبهم الحبيث ، فقتلت نساؤهم
وأولادهم . وكانت فتنة بالقيروان من أجل النهب والقتل ، ولجأ طائفة منهم
بالجامع في المهديّة ، فقتلوا فيه . وكان لا يرى بالقيروان أحد منهم في الطريق
إلا ضرب ضرباً عنيفاً ، وربما قتل وأحرق . واجتمع منهم قدر ألف
وخمسمائة رجل تحت قصر المنصورية ، واستغاثوا بالمعز ، فأمر بالكف عنهم »
(ص ٨٢) .

والواقع أن عهد المعز بن باديس كان هو العهد الذي تفجرت فيه دفائن
الشخصية المغربية التي كانت قد طمرت ، وظهرت فيه ملامحها التي كانت قد
انبهت بتأثير السلطان السائد في العهد العبيدي . ثم ما زال ذلك الركam
الذي طمرت به تلك الدفائن في أعماق الضمير العربي ينحسر شيئاً فشيئاً ،
وما زالت تلك الملامح المنبهمة تتضح قليلاً قليلاً ، حتى إذا كان عهد المعز بن
باديس ، وقد ولي أمر أفريقية صغيراً مبرأ من كل تأثير سابق ، موكولاً بثقيفه
وتوجيهه وتربيته إلى شيوخ لا يدينون لذلك العهد القديم ، وفي وقت كانت
الشخصية المغربية قد جعلت تبرز ملامحها ، وتتحدد خطوطها ، وتحاول أن
تفرض نفسها . فلا جرم تهيأ بذلك للضمير العربي في عهده أن يأخذ مكانه ،
ويسترد حقوقه ، ويخضع الأحداث له .

ومن ذلك لم يكد عهد المعز بن باديس يقارب الثلاثين حتى كانت
العلائق التي تصل المغرب بالمرحلة الشيعية ، وتربط ما بينه وبين الدولة
الفاطمية في مصر ، قد بليت ورثت وتهللت ، وإذا بالمعز يعلن ولاءه لبني
العباس خصوص الفاطميين ، ثم يقطع الخطبة لهم ، ويمزق اعلامهم ، ويحرقها
بالنار . وبذلك انتهت هذه الصلة الرسمية الواهنة التي كانت تصل المغرب
بالتشيع ، بعد أن انتهت الصلة الحقيقية منذ عهد غير قريب .

لم يكن هذا التحول الذي حدث في سياسة الدولة الزيرية ، وهذه القطيعة بين القيروان والقاهرة ، الا مسaire من السلطة الحاكمة لطبقات الشعب ، ورعاية للاتجاه السائد فيه ، واستجابة لما كان لا يزال يسري في نوازع ذلك الشعب : فقهاؤه وعامته ، على درجات متفاوتة ، من إنكار لذلك الذي جاءت به هذه الدولة الجديدة ، وما جعل دعائها يثبونه بينهم ، ثم لهذه التبعية السياسية ، بعد أن انتقل مركز الدولة إلى مصر ، واستخلفت على المغرب من أهله من يدير شؤونهم ، ويحتفظ لها بسلطانها ، فجعل يحس شيئاً من الجفوة بينه وبين الرأي العام فيه ، فلم يكذب يجعل من همه إلا أن يقر الأمن ، ويحارب القبائل الخارجة على حكمه مستبقياً هذه التبعية ، في صورة دعاء على المنابر ، أو سفارات إلى القاهرة ، أو هدايا يوجهها إليها ، ابقاء على تلك الصلة القديمة ، ورعاية لتلك الثقة التي خصه الخليفة بها .

حتى إذا جاء المعز بن باديس ، وقد ورث الملك طفلاً ، ونشأ بين مربيه ومثقفيه وحاشيته في جو مقطوع الصلة بالتشيع ، لا يقيم لغير مذهب السنة وزناً ، وقد جعله هذا الجو شديد الاعتداد بنفسه ، والاكبار من سلطانه ، فانه لم يكذب يقبض على زمام الأمور في أفريقية ، ويتمهد له السلطان فيها ، حتى أحس بهذا الشذوذ ، فأقدم على تصحيح الوضع ، بإزالة هذه الفجوة التي تفصل بين الحاكم والمحكوم ، وأن يقضي على هذه التبعية الصورية بين أفريقية والخلافة الفاطمية .

وكان من الطبيعي ، تبعاً لهذا ، ألا يكون للشعب أدبه الذي يعبر عن مشاعره ، ويصور وجوه حياته ، وللبلاط شعراؤه الذين يلتزمون في شعرهم ببعض الرسوم التي تقتضيها صلتهم به ، وانتماؤهم إليه . وربما كان من هذه الرسوم الإشارة من قرب أو بعد ، تصريحاً أو تلميحاً ، إلى مذهب الدولة التي يحكم البلاط باسمها . وإن كان الذي يغلب على الظن أن مثل هؤلاء الشعراء المذهبيين قد صحبوا المعز لدين الله في رحيله إلى مصر ، ليكونوا في بطانته ، وليكونوا في ذلك الوطن الجديد للدولة لسانها المنوّه بها . كما أن الدولة كانت من جانبها حريصة على استصحابهم ، ليكونوا مظهرها من مظاهر

أبهتها ، ولشعورها بالحاجة اليهم فيما هي بصدده من نشر دعوتها ، والترويج لها ، والاقناع بها . أما شعراء البلاط الصنهاجي ، وأكبر انفعالهم هو بالجو السائد حولهم ، فلم يكونوا يرون في امراء بني زيري إلا ما اشتهروا به ، وما يحبون هم أن يمدحوا به ، من شدة البأس وقوة العارضة ودحر العدو ، والحزم في ضبط الأمور واقرار الأمن .

بذلك ، وبعبصيتهم في قومهم ، استطاعوا أن يسيطروا وأن يفرضوا سلطانهم ، لا بأنهم يدينون بالتشيع ، يتعصبون له ، ويدعون اليه ، ويمجزون به ويعاقبون عليه ، كما كان شأن العبيدين الذين بنوا الدولة على المذهب الذي جاءوا به .

ذلك هو ما نفترض أن طبيعة الأنباء تقضي به وتؤدي اليه ، ثم هو نفسه ما يلاحظه مؤرخ الحياة الأدبية في أفريقية ، ومتتبع أدوارها وانماطها .

وقد أردت ، وأنا اتياً لهذا البحث واعد مادته ، أن اتبين حقيقة هذه الحياة ، واتعرف وجوهها ، من خلال ما بقي لنا من أخبار هذه الفترة وآثارها ، وخاصة فيما اتيح لنا من كتاب ابن رشيق الذي عني بها : النموذج الزمان في شعراء القيروان ، في بعض الكتب اللاحقة ، ككتاب معالم الايمان للدباغ ، ورحلة التجاني لعبد الله بن محمد التجاني ، ومعجم الادباء ومعجم البلدان لياقوت ، والانباه للقفطي ، ومسالك الابصار لابن فضل الله العمري ، وفوات الوفيات لابن شاکر الكتبي ، فلم اجد فيها وقفت عليه ما يدل على الصبغة الشيعية ، مشيدا بها أو ناقما عليها ، وذلك فيمن عنيت بالتعرف اليهم من شعراء هذه الفترة .

وإلى جانب ذلك رجعت ، من كتب المحدثين ، إلى كتاب العلامة السيد حسن حسني عبد الوهاب : (مجمل تاريخ الأدب التونسي) ، وقد تحدث في الفصل الخاص بالدولة الصنهاجية عن بضعة عشر رجلاً من أهل الأدب ، وأورد لهم ما وقف عليه من آثارهم في مصادر بعضها لا يتيسر لنا

الوقوف عليه الآن ، فلم نجد ، لا في اخبارهم ولا آثارهم ، ما يدل على أي اتجاه شيعي .

وقد كان من هؤلاء رجال دولة يشاركون في القيام بأعمالها ، فهم بذلك وثيقو الصلة بها ، كابراهيم بن القاسم الملقب بالرقيق ، وابي الحسن علي بن ابي الرجال . وقد كانت هذه الصلة الوثيقة التي تربطهم بدولة شيعية الطابع جديرة أن تترك سميتها في أشعارهم ، وخاصة ما يتقدمون به لمدح رجالها . ولكننا لم نقف على شيء من ذلك .

وقد كان ابراهيم بن القاسم الرقيق كاتباً من أعرق كتاب الدولة الصنهاجية ، كما كان من ابلغ شعرائها . ولم يكن يخلي باديس من مداخله . ولكنه إنما كان يمدحه بشدة البأس في قيادة الحرب ومواجهة العدو له ، كقوله يصف إحدى معاركه :

وملمومة شهباء ، يسعى امامها شهاب عزيز من طلائعه الذعر
يزجي بنات الأعوجيات شزبا عليها بنو الهيجا دروعهم الصبر
اسود وعى ، تحت العجاجة غابها سريجية بيض وخطية مسمر
صبحت بها دهماء قوم ارتهم وجوه الردى حمرا خوافقها الصفر

وسفر عنه غير مرة الى الخليفة في مصر ، تصحبه في سفارته هدية نفيسة توثق عرى المودة ، وتقدم الى الخليفة يذكر الهدية ويثني على مرسلها ، فما عرض في ثنائه عليه بما يمكن ان يتملق به الفاطميين من اتخاذ مذهب التشيع عقيدة يدين بها ، وينافح عنها ويدعو اليها . وإنما كان غاية ما مدحه به لديه انه أمين في نيابته عنه ، ناصح في وفائه له ، قوي في مدافعة ما يعرض من خطوب وما يتم من احداث ، فهو بذلك حامي حوزته ، وذلك اذ يقول :

هدية مأمون السريرة ناصح أمين ، اذا خان الأمين المضيع
وما مثل باديس ظهير خلافة اذا اختير يوما للظهير موضع
نصير لها من دولة حاتمية اذا ناب خطب او تفاقم مطمع
حسام أمير المؤمنين وسهمه وسم زعاف في اعدائه منقع

وقد أمضى الرقيق في مصر وقتا لا ندري كم هو . ومصر هي مقر الدولة الفاطمية ومجلى نشاطها ، فلم يؤخذ في اقامته بها شيء من ذلك النشاط ، أو وجه من وجوه الدعوة ، أو ما يدور حول الخليفة الحاكم بأمر الله ، أو ما إلى ذلك . ولكن الذي استهواه في مصر هو مجالي الجمال فيها ، ومواطن المتعة بها . صرف اليها وجهه ، وقد فتنته اشد الفتنة ، فإذا كان عليه ان يغادر القاهرة ، فقد غادرها وهو موقر القلب بذكرياتها ، تراوحه وتغاديه ، حتى ما تملك شاعريته ، وقد بلغ أفريقية ، إلا أن تنبجس بهذه الذكريات ، بقصيدة قاربت ، فيها أورده ياقوت ، عشرين بيتا يتغنى فيها بها ، ويعبر عن حنينه اليها ، وذلك إذ يقول :

هل الريح إن سارت مشرقة تسري	تؤدي تحياتي الى ساكني مصر
فما خطرت الا بكتب صباية	وحملتها ما ضاق عن حمله صدري
تراني اذا هبت قبولا بنشرهم	شممت نسيم المسك من ذلك النشر
وما انس من شيء خلا العهد دونه	وليس بخال من ضميري ولا فكري
ليال أنسناها على غرة الصبا	فطابت لنا اذا وافقت غرة الدهر
لعمري لئن كانت قصارا اعداها	فلست بمعتد سواها من العمر
اخادع دهري ان يعود لفرصة	فينقذ روح الوصل من راحة الهجر
وترجع ايام خلت بمعاهد	من اللهو لا تنفك مني على ذكر

أما معاهد اللهو هذه التي صرفته مده اقامته بمصر اليها ، وأغدقت عليه فنون متعها ، حتى لم يعتد في حياته شيئا سواها ، وحتى ظلت عالقة بذاكرته تهيج حنينه ، وتبعث أشواقه ، على النحو الذي تعبر عنه هذه الأبيات ، فيبدو انه لم يدع منها شيئا ، قريبا أو بعيدا ، إلا مضى إليه وغشيه وأقبل على الاستمتاع بكل ما يتيح . وكأنما كان مما يسر له ذلك وأعانه عليه أن الفاطميين أنفسهم جعلوا يعنون منذ هبطوا مصر بمثل هذه الحياة الرخية الناعمة ، يهثون اسبابها ، ويقبلون عليها ، ويفتنون في أزجائها ، كما نرى صورة من ذلك فيما يذكره ياقوت عند كلامه عن أحد هذه المعاهد التي يذكرها الرقيق ، وهو (دير مرشنا) ، اذ يقول ، بعد أن يصف موقعه ، وأنه على

شاطىء بركة الحبش ، بينه وبين الفسطاط ، قريب من النيل : « والى جانبه
بساتين ، ومجلس على عمد رخام ، مليح البناء ، جيد الصنعة ، انشأه تميم
ابن المعز » . يعنى ولد المعز لدين الله الفاطمي .

ولا بأس أن نذكر هذه المعاهد ، كما تحدث عنها الرقيق في شعره ، لأنها
تؤدي إلينا صورة عن بعض ما صارت إليه الحياة الأدبية في ظل الدولة
الفاطمية ، لا في أفريقية وحدها ، وقد تبينا شيئاً من معالم هذه الحياة فيها ،
بل بين الشعراء الأفارقة حين يفارقونها إلى بلد مثل مصر ، مقر الفاطميين
وموطن نشاطهم ومبعث دعوتهم . ثم لأنها - إلى جانب ذلك - تجلو صفحة
من صفحات هذه الشخصية الإفريقية ، لعلها ذهبت في غمرة الاهتمام بإبراز
صفته التاريخية . وها هي ذي أبيات شعره التي تمثل بعض ألوان حياته في
هذه الفترة منها :

فكم لي بالأهرام ، أو دير نية	مصيد غزلان المطارد والفقر
إلى الجيزة الدنيا ، وما قد تضمنت	جزيرتها ذات المواخير والجسر
وبالمقس ، والبستان للعين منظر	انيق ، إلى شاطىء الخليج ، إلى القصر
وفي سردوس مستراد وملعب	إلى دير مرحنا إلى ساحل البحر
وكم بين بستان الأمير وقصره	إلى البركة الزهراء من زهرنضر
تراها كمرأة بدت في رفارف	من السندس الموشى ينشر للبحر
وكم بت في دير القصير ، مواصلا	نهاري بليلي ، لا أفيق من السكر
تباكرني بالراح بكر غريرة	إذا هتف الناقوس في غرة الفجر
مسيحية ، خوطية ، كلما اثنت	تشكت اذى الزنار من دقة الخصر
وكم ليلة لي بالقرافة ، خلتها	لما نلت من لذاتها ليلة القدر
سقى الله صوب القطر تلك مغانيا	وان غنيت بالنيل عن سبل القطر

حياة رائعة مخفوفة بمواطن الفتنة اتاحتها مصر الفاطمية الشيعية لكاتب
الدولة الزيرية التي تحكم باسم الدولة الفاطمية ، فاستغرقت ، وابن إلا أن
يسجلها في هذه الصورة البارة ، ليقدم بها شاهداً على أن تحول الدولة

الشيعة إلى مصر كان ايذانا بأنها فقدت العناصر الأصلية التي كانت تريد أن تؤثر بها في الحياة حولها ، وتطبعها بطابعها .

وأما الشخصية الأخرى من الشخصيات الوثيقة الصلة بالدولة النائية في افريقية عن الدولة الفاطمية في مصر ، شخصية علي بن أبي الرجال ، فهي شخصية كاتب شاعر أديب . فهو صاحب ديوان الانشاء في الدولة الزيرية ، وبمكائنه هذه منها كان هو الذي وكل اليه أمر المعز بن باديس حين آلت الامارة اليه وهو طفل ، فكان هو الذي تولى تربيته وتنشئته وتثقيفه . وكان إلى جانب حذقه الكتابة ، وتدبير أمور الديوان ، شاعرا يعبر بشعره عما يضطرب في صدره ، وما يمر بحياته من نعمة ينعم بها ، أو متعة يتملأها ، أو محنة تسوءه ، أو حدث من الأحداث التي تعرض له فتثير شجونه . وبين أيدينا من شعره أبيات يذكر فيها قومه من شيان ، وينوه فيها ببلاتهم في توطيد الملك وإقامة دعائمه :

يا آل شيان! لا غارت نجومكم ولا خبت ناركم من بعد توكيد
انتم دعائم هذا الملك، مذكر كضت قبل الخيول لابرار وتوكيد
المنعمون إذا ما ازمة أزمت والواهبون عتيقات المزاوريد
سيوفكم افقدت كسرى مراربه في يوم ذي قار إذ جاءوا لموعد

إلى غير ذلك مما بقي لنا من آثار شاعريته ، نقرأها فلا نحس فيها أية نفحة شيعية ، أو تعبير عما يخالج النفوس من قبلها . كأن اختياره لمنصبه في الديوان لم يكن قائماً على اعتبارات مذهبية ، ولعل ذلك كان شأن جميع من كانوا يعملون للدولة . بل يبدو أن ابن أبي الرجال كان معروفاً بمجانبته للتشيع ، ومن ذلك ما يقال من أن توليه تربية المعز بن باديس هو الذي جعله ينشأ على الإعراض عن التشيع ، والتجاوب مع الرأي العام في أفريقية ، وكان بذلك هو الذي بذر في نفسه البذور الأولى التي انتهت به إلى الانتقاض على الدولة الفاطمية في مصر ، وقطع علاقته بها .

كان ذلك شأن من لعل صلتهم بالدولة التي تحكم باسم الفاطميين

كانت تدعوهم إلى شيء من الزلفى يعلنون به ولاءهم لها ، دون أن يكون لذلك أي صدى فيما بين أيدينا من اثارهم . فما احسب انا بحاجة بعد ذلك إلى أن نعرج على الشعراء الآخرين الذين لا تربطهم بالدولة مثل هذه الصلة ، كأبي اسحاق الحصري ، وعبد الكريم النهشلي ، وعلي بن حبيب التنوخي ، وعبد العزيز بن خلوف الحروري ، فترى أن شعرهم لا يحمل أي تعبير عن المذهب الشيعي .

وبذلك يمكن القول بأن هذه الفترة من فترات التشيع في المغرب العربي ، إذا كانت تعد منها سياسيا ، بحكم تبعية الدولة الزيرية للدولة الفاطمية ، فإنها من الناحية الأدبية قد رثت صلاتها بها ، حتى لا نجد حرجاً في أن نزعم انها قد برئت بعد رحيل المعز لدين الله من علائقها .

محتويات الكتاب

الفصل الأول:	
الوضع السياسي في المغرب العربي إبان قيام دولة العبيديين	٥
الفصل الثاني:	
النشاط الفكري والديني في دولة العبيديين	١٧
الفصل الثالث:	
الحياة العقلية والأدبية في الفترة الأولى بين مرحلة التشيع	٢٣
الفصل الرابع:	
الحياة الأدبية في عهد المعز لدين الله الفاطمي	٥٩
الفصل الخامس:	
ابن هانيء الأندلسي	٨٩
الفصل السادس:	
دور ابن هانيء في انتقال الدولة الفاطمية إلى مصر	١٠٩
الفصل السابع:	
التشيع في المغرب بعد انتقال الدولة العبيدية إلى مصر	١٣٥